اَللّٰهُ يَجْتَبِيْٓ اِلَيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْٓ اِلَيْهِ مَنْ يُّنِيْبُ

الحمد للّٰہ کہ کتاب بے نظیر مصنفہ حجۃ اللّٰہ مولانا شاہ ولی اللّٰہ مفسر و محدث دہلوی

مسمّٰی بہ

الفوز الکبیر

مع

فتح الخبیر

فی

اصول التفسیر

بعد نظر ثانی و تصحیح تمام

در مطبع علیمی واقع دہلی طبع شد

بسم الله الرحمٰن الرحیم

نعم الٰہی درباره این بنده ضعیف بے شمار اند و اجل آنہا توفیق فہم قرآن عظیم ست و سنن حضرت رسالت پناه علیه الصلوٰة والسلام بر کمترین امتیان بسیار اند و اعظم آنہا تبلیغ فرقان کریم ست آنحضرت صلی الله علیه وآله وسلم قرآن را تلقین فرمود بقرن اول تا ایشاں بقرن ثانی رسانیدند و ہکذا و ہکذا تا آنکه این درمانده را نیز از روایت و درایت آں حصه رسید اللّٰهم صل علیٰ هذا النبي الكريم سيدنا ومولانا وشفيعنا افضل صلوٰتك وايمن بركاتك وعلىٰ اٰله واصحابه وعلماء امته اجمعين برحمتك يا ارحم الراحمين۔ **اما بعد** میگوید فقیر **ولی الله** ابن عبد الرحیم عاملهما الله تعالیٰ بلطفه العظیم چوں برین فقیر دری از فہم کتاب الله کشادند خواست که بعضے نکات نافعه که در تدبر کلام الله یاراں را بکار آید در رساله مختصری مضبوط نماید امیدوارے از عنایت حضرت باری آن ست که طالب علماں را به مجرد فہم این قواعد راہے واسع در فہم معانی کتاب الله کشاده گردد که اگر عمرے در مطالعه تفاسیر یا گذرانیدن آنہا بر مفسران علی انهم اقل قلیل فی هذا الزمان بسر برند باں ضبط و ربط بدست نیارند و سمیتها **بالفوز الكبير في اصول التفسير**۔ وَمَا تَوْفِيْقِيْٓ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ حَسْبِيْ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ

و مقاصد این رساله منحصر است در پنج باب **باب اول** در بیان علوم پنجگانه که قرآن عظیم بطریق تنصیص بر آنہا دلالت فرموده است و گویا نزول قرآن بالاصالة برائے آں بوده است **باب دوم** در بیان وجوه خفاء نظم قرآن بہ نسبت اذہان اہل زمان و علاج آں وجوه باوضح بیان **باب سوم** در بیان لطائف نظم قرآن و شرح اسلوب بدیع آں بقدر طاقت و امکان **باب چہارم** در بیان فنون تفسیر و حل اختلاف واقع در تفسیر صحابه و تابعین **باب پنجم** در ذکر جمله صالحه از شرح غریب قرآن و اسباب نزول آں که مفسر را حفظ آں مقدار ضرور ست و خوض در تفسیر بدون ضبط آں ممنوع و محظور

باب اوّل در بیان علوم پنجگانه که قرآن عظیم بطریق تنصیص بیان آن فرموده است

باید دانست که معانی منظومهٔ قرآن خارج از پنج علم نیست. علم احکام از واجب ومندوب ومباح ومکروه وحرام خواه از قسم عبادات باشد یا معاملات یا تدبیر منزل یا سیاست مدنیه وتفصیل این علم ذمهٔ فقیه است وعلم مخاصمه با چهار فرقهٔ ضالّه یهود ونصاریٰ ومشرکین ومنافقین وتفریع برین علم ذمهٔ متکلم ست وعلم تذکیر بآلاء اللہ از بیان خلق آسمان وزمین والهام بندگان بآنچه ایشاں را در می بایست واز بیان صفات کامله او تبارک وتعالیٰ. وعلم تذکیر بایام اللہ یعنی بیان وقائعی که آن را خدائے تعالیٰ ایجاد فرموده است از جنس انعام مطیعین وتعذیب مجرمین وعلم تذکیر بموت وما بعد آن از حشر ونشر وحساب ومیزان وجنت ونار وحفظ تفاصیل این علوم والحاق احادیث وآثار مناسبهٔ آن وظیفهٔ واعظ ومذکّر ست وبیان این علوم بروش تقریر عرب اول واقع شد نه بروش تقریر متاخران پس در آیات احکام اختصار که قاعده متن نویسان ست وتنقیح قواعد از قیود غیر ضروریه که صناعت اصولیان ست التزام نه فرموده ودر آیات مخاصمه التزام به مشهورات مسلمه وخطابیات نافعه اختیار نموده نه تنقیح براہین بروش منطقیان مناسبه در انتقال از مطلبے به مطلبی چنانکه قاعدهٔ ادبائے متاخرین ست رعایت نه کرد بلکه آنچه القائے آن بر عباد خود مهم دانست آن را نشر فرمود هرچه مقدم شود گو شود وهرچه مؤخر شود عامهٔ مفسرین هر آیتے را از آیات مخاصمه وآیات احکام بقصهٔ مربوط سازند وآن قصه را سبب نزول آن انگارند اما محقق آن ست که قصد اصلی از نزول قرآن تهذیب نفوس بشر ست ودرهم شکستن عقائد باطله واعمال فاسده ایشاں پس وجود عقائد باطله در مکلفین سبب نزول آیات مخاصمه است ووجود اعمال فاسده وجریان مظالم درمیان ایشاں سبب نزول آیات احکام است ومتنبه نه شدن ایشاں بذکر آلاء اللہ وایام اللہ ووقائع موت وما بعد آن سبب نزول آیات تذکیر ست خصوصیات قصص جزئیه که تصدیع روایت آن کشیده اند چنداں دخیل نیست الا در بعض آیات که آنجا تعریض ست بواقعی از وقائعی که در زمانِ آن حضرت صلی اللہ علیه وسلم واقع شده یا پیش از زمانِ آن حضرت بظهور پیوسته اند وانتظارے که سامع را از شنیدنِ آن تعرض حاصل می شود بدون بسطِ قصه زائل نمیگردد پس لازم آمد که این علوم را بوجهی شرح کنیم که مؤنتِ ایرادِ قصص جزئیه لازم نباید.

فصل. در قرآن مجید با چهار فرقه ضالّه مخاصمه واقع شده است مشرکین ویهود ونصاریٰ ومنافقین واین مخاصمه بر دو قسم ست یکے آنکه آن عقیدهٔ باطله را بیان کنند وتنصیص نمایند و

وبہ شناعت او و بر آں انکار کنند پس۔

دیگر آنکہ شبہات ایشاں تقریر نمایند و آں را بادلۂ برہانیہ یا خطابیہ حل نمایند اما مشرکین خود را حنفاء مے گفتند و دعویٰ تدین بملت ابراہیمی مے کردند و حنیف کسے را گویند کہ بملت ابراہیمی متدین باشد و شعار آں ملت را لازم گیرد و شعار ملت ابراہیمی حج خانۂ کعبہ است و استقبال آں در نماز و غسل از جنابت و اختتان و سائر خصال فطرت و تحریم اشہر حرم و تعظیم مسجد حرام و تحریم محرمات نسبیہ و رضاعیہ و ذبح در حلق و نحر در لبہ و تقرب بذبح و نحر خصوصاً در ایام حج و در اصل ملت وضوء و نماز و صوم از طلوع فجر تا غروب آفتاب و صدقہ بر یتامی و مساکین و اعانت بر نوائب حق و صلہ ارحام مشروع بود و تمدح بفعل ایں اشیاء در میان ایشاں جاری بود اما جمہور مشرکین آں را ترک نمودہ بودند در میان ایشاں کان لم یکن شدہ بود و تحریم قتل و سرقہ و زنا و ربا و غصب نیز در اصل ملت ثابت بود و انکار بر فعل آنہا فی الجملہ جاری۔ اما جمہور مشرکین مرتکب آں بودند و بحکم نفس امارہ می رفتند و عقیدۂ اثبات خدائے تعالیٰ و آنکہ خدا خالق آسمان و زمین است و مدبر حوادث عظام ست و قادر بر ارسال رسل و مجازی عباد بر اعمال ایشاں و مقدر حوادث عظام ست و قادر قبل از وقوع آں و آنکہ فرشتگان بندگان مقرب خدا اند و مستحق التعظیم اند نیز در میان ایشاں ثابت بود و اشعار ایشاں دلالت می کنند اما جمہور مشرکین دریں عقائد شبہات بسیار ناشی از استبعاد آں امور و عدم الفت بادراک آں بہم رسانیدہ بودند و گمراہی ایشاں شرک بود و تشبیہ و تحریف و انکار معاد و استبعاد در رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و فاش بودن اعمال قبیحہ و مظالم در میان یکدیگر و ابتداع رسوم فاسدہ و مندرس ساختن عبادات و شرک آں ست کہ غیر خدا را صفات مختصہ خدا اثبات نماید مثل تصرف در عالم بارادہ کہ تعبیر از آں بہ کن فیکون می شود یا علم ذاتی از غیر اکتساب بحواس و دلیل عقلی و منام و الہام و مانند آں یا ایجاد شفائے مریض یا لعنت کردن بر شخصے و ناخوش بودن از و تا بسبب آں کراہت تنگدست یا بیمار و شقی گردد و رحمت فرستادن بر شخصے تا بسبب آں رحمت فراخ معیشت و صحیح بدن و سعید باشد و ایں مشرکاں در خلق جواہر و تدبیر امور عظام ہیچ یک را شریک نمے دانستند و چوں خدائے تعالیٰ برکارے ابرام فرماید ہیچ یک را قدرت ممانعت اثبات نمے کردند بلکہ اشراک ایشاں در امور خاصہ بہ بعضے بندگان بود گمان مے کردند کہ مانند آنکہ بادشاہ عظیم القدر بندگان خاص خود را باطراف ممالک مے فرستد و ایشاں را در امور جزئیہ تا وقتے کہ حکم صریح بادشاہ صادر نہ شدہ است مختار و متصرف مے دارد و خود بتدبیر امور جزئیہ بندگان نمی پردازد و حوالہ سائر بندگان بقہرمان می کند و شفاعت قہرمان در باب خادمان و متوسلان ایشاں قبول می نماید

همچنیں ملک علی الاطلاق جل مجدہ بعضے بندگان خود را خلعت الوہیت دادہ است و رضا و سخط ایشاں
در سائر بندگان اثر مے کند پس واجب مید انستند تقرب بآں بندگانِ خاص تا شایستگی قبولِ ملکِ
مطلق حاصل شود و شفاعت برائے ایشاں در مجازات امور درجہ پذیرائی یابد و بملاحظہ ایں امور سجدہ بسوئے
ایشاں و ذبح برائے ایشاں و حلف بنام ایشاں و استعانت در امور ضروریہ بقدرت کن فیکون ایشاں
تجویز مے نمودند و صور تہا از سنگ و صفر و روئیں مثل آں تراشیدہ قبلہ توجہ باں ارواح ساختند و جاہلان
رفتہ رفتہ آں سنگ ہا را بذاتہا ئے خود معبود انگاشتند و خلطِ عظیم راہ یافت و تشبیہ عبارت از اثباتِ
صفاتِ بشریہ است خدا را تبارک و تعالیٰ پس می گفتند کہ ملائکہ دختران خدا اند و می گفتند کہ شفاعت
بندگان خود قبول می کند اگرچہ رضا مندی نہ باشد چنانکہ بادشاہان بہ نسبت امرائے کبار گاہے
چنیں می کنند و علم و سمع و بصر کہ لائق جناب الوہیت است چوں در ذہن ایشاں جائے می گرفت بر علم
و سمع و بصر خود قیاس می کردند و در تجسیم و تحیز مے افتادند و بیانِ تحریف آں ست کہ اولادِ حضرت اسمٰعیل ع
بر شریعتِ جد بزرگوار خود بودند تا آنکہ عمرو بن لحی لعنۃ اللہ علیہ پیدا شد و برائے ایشاں اصنام وضع کردہ
عبادت آنہا مشروع ساخت و بلہ کردن بحایر و سوایب و حام و استقسام بازلام و مثل آں برائے ایشاں
اختراع نمود و ایں حادثہ پیش از بعثت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک بسہ صد سال وقوع یافت و از انجملہ
دریں باب تمسک بآثار آباء خود مے نمودند و آنرا یکے از حجج قاطعہ خود می دانستند و اگرچہ انبیاء سابق حشر
و نشر بیان فرمودہ اند اما نہ بایں شرح و بسط کہ در قرآن عظیم مذکور ست لہذا جمہور مشرکین براں مطلع
نبودند و مستبعد مے انگاشتند و ایں جماعہ اگرچہ بہ نبوت حضرت ابراہیم ع و حضرت اسمٰعیل ع بلکہ
بہ نبوت موسیٰ علیہم السلام نیز اعتراف نمودہ بودند۔ اما صفاتِ بشریہ کہ حجابِ جمال باکمال
انبیاء ست ایشاں را تشویش می داد و حقیقت تدبیر الٰہی کہ مقتضی بعثت انبیاء ست نشناختہ
چون مالوف بمماثلہ رسول بہ رسل بودند آں را استبعاد مے نمودند و دریں باب شبہات واہیہ
نامسموعہ درمیان مے آوردند مانند آنکہ محتاج بشراب و طعام نبی چرا باشد و خدائے تعالیٰ فرشتہ
را چرا نہ فرستاد و چرا بہر آدمی جدا جدا وحی نازل نہ کند و علیٰ ہذا الاسلوب و اگر در تصویر حال مشرکین
و عقائد و اعمال ایشاں توقف داری احوال محترفان اہلِ زمان خصوصاً آنانکہ باطراف دار الاسلام
سکونت دارند ملاحظہ کن کہ ولایت را چہ خیال کردہ اند باوجود اعتراف بہ ولایت اولیاء متقدمین
دریں زمانہ وجود اولیاء محال مے انگارند و بقبور و آستانہ ہا مے روند و انواع شرک بعمل مے آرند
تشبیہ و تحریف چگونہ در ایشاں راہ یافتہ است و بحکم حدیث صحیح لتتبعن سنن من کان قبلکم

ازیں آفات ہیچ چیز نیست مگر امروز قومی مرتکب آنند و معتقد مثل آں عافانا اللہ من ذالک بالجملہ خدائے تعالیٰ برحمت خود آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را درمیان عرب مبعوث ساخت و آں حضرت را باقامت ملت حنیفہ امر فرمود و در قرآن عظیم با ایشاں مخاصمہ نمود و در مخاصمہ تمسک بمسلمات ایشاں از بقایائے ملت حنیفہ واقع شد تا التزام متحقق شود پس جواب اشراک اولاً طلب دلیل ست و نقض تمسک بہ تقلید آباد و ثانیاً عدم مساوات ایں بندگان با خدائے تبارک و تعالیٰ و اختصاص خدا باستحقاق اقصی غایت تعظیم بخلاف ایں بندگان و ثالثاً بیان اجماع انبیاء بریں مسئلہ وما ارسلنا من قبلک من رسول الا نوحی الیہ انہ لا الہ الا انا فاعبدون و رابعاً بیان شناعت عبادت اصنام و سقوط احجار از مراتب کمالات انسانیہ فکیف مرتبۃ الالوھیۃ و ایں جواب مسوق ست برای قومی کہ اصنام را معبود لذاتہ انگارند و جواب تشبیہ اولاً طلب دلیل ست و نقض تمسک بہ تقلید آباد و ثانیاً بیان ضروری بودن مجانست درمیان والد و ولد و آں مفقود است و ثالثاً بیان شناعت اثبات مکروہ و مفہوم پیش خود خدا را تبارک و تعالیٰ الربکم البنات و لکم البنون و ایں جواب مسوق ست برائے قومی کہ بہ مشہورات و متوہمات شعریہ خوگر شدہ اند و اکثر ایشاں بہمیں صفت بودند و جواب تحریف بیان عدم نقل آن ست از ائمہ ملت و بیان آنکہ ایں ہمہ اختراع و ابتداع غیر معصوم ست و جواب استبعاد حشر و نشر اولاً قیاس است بر احیاء ارض و مانند آں و تنقیح مناط کہ شمول قدرت و امکان اعادہ است و ثانیاً بیان موافقت اہل کتب الٰہیہ است در اخبار بآں و جواب استبعاد رسالت اولاً بیان وجود آن ست در انبیائے متقدمین وما ارسلنا من قبلک الا رجالا نوحی الیھم و یقول الذین کفروا لست مرسلا قل کفی باللہ شھیدا بینی و بینکم و من عندہ علم الکتاب۔ و ثانیاً دفع استبعاد بہ بیان آنکہ اینجا رسالت عبارت از وحی ست قل انما انا بشر مثلکم یوحی الی و تفسیر وحی بآنچہ محال نبود وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الآیۃ۔ ثالثاً بیان آنکہ عدم ظہور معجزاتی کہ اقتراح آں می کنند و عدم موافقت حق با ایشاں در تعیین شخصے کہ پیغام بری آں مے خواہند و یا فرشتہ را پیغام بر نہ ساختن یا ہر کس وحی نہ فرستادن بنا بر مصلحت کلیہ است کہ علم ایشاں از ادراک آں قاصر ست و چوں اکثر مبعوث الیہم مشرکین بودند ایں مضامین را در سورتہائے بسیار باسالیب متعددہ بتاکیدات بلیغہ اثبات فرمود و از اعادہ آں مراتب کثیرہ تحاشی نہ نمود آرے مخاطبہ حکیم مطلق بہ نسبت ایں جاہلاں چنیں باید و در مقابلہ ایں بے عقلاں سخن گفتن بہمیں تاکید شاید ذالک تقدیر العزیز العلیم۔ و یہود بتوریت ایمان آوردہ بودند و ضلالت ایشاں تحریف احکام توریت بود خواہ تحریف لفظی باشد خواہ تحریف معنوی و کتمان آیات آں و افترا بالحاق آنچہ ازاں نیست بآں

وتساہل در اقامت احکام آں ومبالغہ در تعصب مذہب خود واستبعاد رسالت حضرت پیغامبر ما صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وبے ادبی وطعن بہ نسبت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ بہ نسبت خدا تبارک وتعالیٰ نیز ومبتلا بودند بہ بخل وحرص وغیر آں اما در تحریف لفظی در ترجمہ توریت وامثال آں بکار می بردند در اصل توریت پیش ایں فقیر ایں چنیں محقق شد وبر قول ابن عباس و تحریف معنوی تاویل فاسد ست بحمل آیتے بر غیر معنی آں بسینہ زوری وانحراف از راہ مستقیم از انجملہ آں ست کہ فرق میان متدین فاسق وکافر جاحد در ہر ملتے بیان کردہ اند وکافر را خلود نار وعذاب شدید اثبات نمودہ اند وفاسق را خروج از نار بشفاعت انبیاء درست کردہ اند در تقریر ایں معنی در ہر ملتے اظہار نام متدین باں ملت کردہ اند ودر توریت یہودی وعبری را ایں منزلت اثبات نمودہ اند ودر انجیل نصرانی را دریں مرتبہ داشتہ اند ودر قرآن عظیم مسلماناں را ایں مزیت نہادہ اند ومناط حکم ایمان ست بخدا وروز آخرت وانقیاد پیغامبر برے کہ بر ایشاں مبعوث باشد وعمل بشرائع ملت واجتناب از منہیات آں نہ خصوص ہیچ فرقہ لہذا ایں یہود دانستند کہ ہر کہ یہودی باشد یا عبری البتہ بہشتی خواہد بود وشفاعت انبیاء او را خلاص خواہد ساخت وجز چندے روز در دوزخ نخواہد ماند اگرچہ آں مناط حکم متحقق نشود بخدا بوجہے آوردہ باشد کہ صحیح نبود واز ایمان بآخرت وبرسالت پیغامبر برے مبعوث بایشاں حظے ادراک نکردہ باشد وایں غلط صرف ست وجہل محض چوں قرآن عظیم مہیمن ست بر کتب سابقہ ومبین مواضع اشکال آں شبہ را بروجہ اتم کشف فرمود بلیٰ من کسب سیئۃ واحاطت بہ خطیئتہ فاولٰئک اصحٰب النار ھم فیھا خالدون۔ واز انجملہ آں ست کہ در ہر ملتے احکام بہ حسب مصالح آں عصر بیان نمودہ اند ودر تشریع بر وفق عادات قوم سلوک نمودہ اند وبتاکید اخذ باں وادامت عمل واعتقاد براں وحصر حقیت دراں امر فرمودہ اند ومراد آں ست کہ دراں عصر ودراں زمان حقیت دراں اعمال محصور ست وادامت ظاہری مراد ست نہ ادامت حقیقی یعنی تا آنکہ نبی دیگر بنیاید وپردۂ خفا از روئے نبوت وے انداختہ نشود وایشاں آں را بر استحالۂ نسخ یہودیت حمل کردہ اند ووصیت اخذ باں ملت فی الحقیقت معنیش وصیت اخذ بایمان واعمال صالحہ است خصوصیت آں ملت لہذا ایں جا معتبر نیست ایشاں خصوصیت را معتبر دانستہ گمان کردند کہ یعقوب علیہ السلام اولاد خود را بہ یہودیت وصیت کردہ است واز انجملہ آں ست کہ خدائے تعالیٰ در ہر ملتے انبیاء وتابعان ایشاں را بہ لقب مقرب ومحبوب تشریف دادہ است ومنکران ملت را بہ صفت مبغوضیت نکوہیدہ است ودریں باب بالفاظ شائع در ہر قوم تکلم واقع شدہ اگر لفظ ابنا بجائے محبوباں ذکر شدہ باشد چہ عجب یہود گماں کردند کہ آں تشریف دائر بر اسم یہودی وعبری واسرائیلی ست ونہ دانستند کہ دائر بر صفت انقیاد وخضوع وتمشیہ براہ حق است بہ بعثت انبیاء لاغیر واز ایں قبیل تاویلات فاسدہ

بسیار در خاطر ایشاں مرکوز شدہ بود و آں را از آباء و اجداد خود فرا گرفتہ قرآن ازالۂ ایں شبہات بر وجہ اتم فرمود
و کتمان آیات، آن ست کہ بعضے احکام و آیات را برائے محافظت جاہ شریفی یا برائے طلب ریاستی اخفا
مے نمودند تا اعتقاد مردماں نسبت ایشاں متلاشی نشود و بترک عمل بآں آیات ملازم نشوند از انجملہ آن ست
کہ رجم زانی در توریت مذکور ست و ایشاں بنا بر اجماع احبار خود بر ترک رجم و اقامت جلد و تحمیم وجہ بجائے
آں آں را ترک کردہ بودند و از خوف فضیحت آں را می پوشیدند و از آں جملہ آن ست کہ آیاتے را در اہل
بشارت ہاجرہ و اسمٰعیل علیہما السلام است بہ بعثت نبی در میان اولاد ایشاں و اشارت بوجود ملتے کہ در
سرزمین حجاز شیوع تمام پیدا کند و بسبب آں جبال عرفات بہ تلبیہ مملو گردد و از اطراف اقالیم قصد آں موضع
کنند و آں آیات تاحال در توریت ثابت است تاویل می کردند کہ اخبار ست بوجود ایں ملت نہ امر ست باخذ
آں و مے گفتند ملحمہ کتبت علینا و چوں ایں تاویل رکیک را ہیچ کس نمی شنید و پیش ہیچ کس صحت
نہ داشت بایکدیگر تواصی می کردند باخفاء آں و تجویز اظہار آں بہر عام و خاص نمی کردند اتحدثونہم بما
فتح اللہ علیکم لیحاجوکم بہ عند ربکم چہ بلا جاہل بودند منت نہادن خدا بر ہاجرہ و اسمٰعیل بایں مبالغہ
و ذکر ایں امت بدیں تشریف ہیچ احتمال دارد کہ حمل بر اخبار آں مے باشد و تحریض بتدین آں نہ بود۔
سبحانک ھٰذا افک عظیم و اما افترا پس سبب آں دخول تعمق و تشدد دست براحبار و رہبان ایشان استحسان
یعنی استنباط بعض احکام بنا بر ادراک مصلحت در آں بدون نص شارع و استنباطات واہیہ ازرواج دادن
پس اتباع آں را ملحق باصل ساختند و اتفاق سلف خود را یکے از حجج قاطعہ گمان می کردند خود در انکار
نبوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیچ مستند ایشاں نیست مگر اقوال سلف و ہم چنیں در بسیارے از
احکام و اما مساہلہ در اقامت احکام آں و ارتکاب بخل و حرص خود ظاہر ست کہ مقتضے نفس امارہ است و
آں بر ہمہ کس غالب است الا من شاء اللہ ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربی اما ایں رزیلت در
آں کتاب رنگی دیگر پیدا کردہ بود کہ تکلف مے کردند برائے تصحیح آں بہ تاویل فاسد و آں را در رنگ تشریع اظہار
مے نمودند و اما استبعاد رسالت حضرت پیغمبر ما صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پس سبب آں اختلاف عادات انبیاء و
احوال ایشان ست در اکثار تزوج و تقلیل آں و آنچہ بداں ماند و اختلاف شرائع ایشاں و اختلاف سنت اللہ در معاملہ
انبیاء و بعثت پیغامبر از قوم بنی اسمٰعیل بعد از آنکہ جمہور انبیاء از بنی اسرائیل بودند و امثال آں و اصل دریں مسئلہ
آن ست کہ نبوت بمنزلہ اصلاح نفوس عالم است و تہذیب عادات و عبادات ایشاں نہ ایجاد اصول
بر و اثم ہر قومے در عبادات و تدبیر منزل و سیاست مدینہ عادتے دارند اگر نبوت دراں قوم پیدا شود
آں عادات را براندازد نکند و از سر نو ایجاد دیگر نماید بلکہ تمیز نماید در میان عادات آنچہ برقاعد باشد

وموافق مرضی حق بود باقی گذارد وآنچه خلاف آں باشد تغیر دہد بقدر ضرورت وتذکیر بآلاء اللہ وبایام اللہ نیز بہماں اسلوب می شود کہ درمیان ایشاں شائع باشد بداں آشنا شدہ باشند پس بسبب ایں نکتہ شرائع انبیا مختلف شدہ ومثل ایں اختلاف اختلاف حکم طبیب ست چوں تدبیر دو بیمار کند یکے را دوائے سرد دہد وغذائے بارد وصف کند ودیگرے را دوائے حار وغذائے حار امر نماید وغرض طبیب درہر دو جا یکے ست وآں اصلاح طبع وازالہ مفسد لاغیر وباشد کہ درہر اقلیمے دوا وغذا علیحدہ وصف کند بحسب عادات آں اقلیم ودرہر فصلے تدبیرے دیگر اختیار نماید بحسب طبع آں فصل ہمچناں حکیم حقیقی جل مجدہ چوں خواست کہ آں بیماراں مرض نفسانی را معالجہ نماید وتقویت طبع قوت ملکہ وازالہ مفسداں ایجاد فرماید برحسب اختلاف اقوام وعادات ومشہورات ومسلمات ہرعصر آں معالجہ مختلف شد بالجملہ اگر نمونہ یہود خواہی کہ ببینی علمائے سور کہ طالب دنیا باشند وخو گرفتہ بہ تقلید سلف ومعرض از نصوص کتاب وسنت وتعمق وتشدد یا استحسان عالمی را مستند ساختہ از کلام شارع معصوم بے پرواشدہ باشند واحادیث موضوعہ وتاویلات فاسدہ را مقتدائے خود ساختہ باشند تماشا کن کانھم ھم اما نصاریٰ بہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایمان آوردہ بودند وضلالت ایشاں آں بود کہ خدائے را تبارک تعالیٰ سہ شعبہ متغایر بوجہ من الوجوہ ومتحد بوجہ آخر مے دانستند وآں شعب را اقانیم ثلثہ مے گفتند یکے اب آں بازاء مبدأیت عالم بود ودیگرے ابن وآں بازاء صادر اول ست کہ معنی عام شامل جمیع موجودات ست ودیگر روح القدس و آں بازاء عقول مجردہ بود واعتقاد می کردند کہ اقنوم ابن بروح عیسیٰ تدرع نمودہ یعنی چنانکہ جبرئیل علیہ السلام بصورت آدمی ظاہر می شود ہمچنیں ابن بصورت روح عیسیٰ ظہور نمود پس عیسیٰ ہم خدا است وہم ابن اللہ وہم بشر واحکام بشریہ والٰہیہ ہر دو بروئے جاریست ودریں باب تمسک بہ بعض نصوص انجیل مے نمودند کہ درانجا لفظ ابن واقع شدہ وبعض افعال الٰہیہ را بخود نسبت دادہ اند جواب اشکال اول بر تقدیر تسلیم اگر کلام حضرت عیسیٰ باشد نہ محرف آن ست کہ لفظ ابن در زمان قدیم بمعنے محبوب ومقرب ومختار بودہ است چنانکہ بسیاری از قرائن در انجیل دلالت می کند وجواب اشکال ثانی آن ست کہ بر سبیل حکایت ست چنانکہ ایلچی پادشاہ می گوید کہ ما فلاں ملک را فتح کردیم وفلاں قلعہ را برہم زدیم ودر حقیقت ایں معنی راجع ست بپادشاہ وایلچی کہ بجز ترجمانی نیست ونیز میتواند بود کہ طریق وحی بر عیسیٰ انطباع معانی بودہ است در لوح نفس ایشاں از قبل عالم اعلیٰ نہ تمثل حضرت جبرئیل بصورت بشریہ والقاء کلام پس بسبب ایں انطباع کلامی از حضرت ایشاں جاری می شد کہ مشعر نسبت آں افعال بخود باشد والحقیقۃ غیر حقیقۃ بالجملہ خدائے تعالیٰ رد ایں مذہب باطل فرمود وبیان نمود کہ عیسیٰ بندۂ خدا است وروح پاک شے کہ در رحم مریم صدیقہ نفخ کرد واورا بروح القدس تائید داد وعنایت خاص در بارہ او مرعی داشت بالجملہ اگر بفرض خدا تبارک وتعالیٰ در کسوت روحی کہ از جنس

سائر ارواح ست بر آمدہ باشد و تدرع بہ بشری کردہ بود چوں این نسبت را نیک بشگافیم لفظ اتحاد بریں معنی
جاری نباشد الا بتسامح و اقرب الفاظ بایں معنی تقویم و مثل آں بود تعالی عما یقول الظلمون علوا کبیرا
اگر خواہی کہ نمونہ آں ازیں فریق ملاحظہ کنی امروز اولاد مشائخ و اولیا را تماشا کن کہ در حق آبا خود چہ ظنون
دارند و تا کجا کشیدہ بردہ اند و سیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون و نیز از ضلالت ایشاں یکی
آن ست کہ جزم می کنند کہ حضرت عیسیٰؑ مقتول شدہ است و فی الواقع در قصہ عیسیٰؑ اشتباہی واقع شدہ بود
رفع بر آسمان را قتل گمان کردند و کابرا عن کابر ہماں غلط را روایت نمودند خدائے تعالیٰ در قرآن شریف
ازالہ شبہ فرمود کہ مَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ در انجیل آنچہ مقولہ حضرت عیسیٰؑ ازیں باب مذکور
ست معنیش اخبار ست بہ جرأت یہود و اقدام ایشاں بر قتل ہر چند کہ خدائے تعالیٰ ازیں مہلکہ نجاتے میسر کرد
و آنچہ مقولہ حواریان ست منشائے آں وقوع اشتباہ است و عدم اطلاع بر حقیقت رفع کہ مالوف اذہان
و اسماع نبود و نیز از ضلالت ایشاں یکی آن ست کہ میگویند کہ فارقلیطا موعود ہماں عیسیٰؑ ست کہ بعد قتل پیش
حواریاں آمد و ایشاں را بہ تمسک انجیل وصیت کرد و می گویند عیسیٰؑ وصیت کردہ است کہ متنبیان بسیار
پیدا خواہند شد پس ہر کہ نام مرا گیرد سخن او قبول کنید و الا نہ کنید قرآن عظیم بیان فرمود کہ بشارت حضرت
عیسیٰؑ بر پیغمبر ما صلی اللہ علیہ وسلم منطبق ست نہ بر صورت روحانیہ حضرت عیسیٰؑ زیرا کہ در انجیل گفتہ شد کہ
فارقلیطا مدتے درمیان شما باشد و تعلیم علم کند و پاک سازد مردماں را و ایں معنی جز حضرت پیغامبر ما ظاہر
نہ شد و نام عیسیٰؑ گرفتن عبارت از آنست کہ اثبات نبوت ایشاں کند نہ آنکہ اللہ گوید یا ابن اللہ آما منافقان
دو قسم بودند گروہے بزبان کلمہ ایمان می گفتند و دل ایشاں مطمئن بود بکفر و جحود صرف بخاطر اظہار می کردند و
در حق ایشان ست فی الدرک الاسفل من النار گروہے داخل شدند در اسلام بضعف مثلاً بہ عادات قوم خود
معتاد اند اگر قوم مسلمان باشد ایشاں نیز مسلم شوند و اگر کافر باشد ایشاں نیز کافر و مثلاً اتباع لذات دنیویہ دنیہ
بر دل ایشاں چنداں ہجوم کردہ است کہ محبت خدا و محبت رسول را جائی نگذاشتہ یا حرص و حسد و حقد و مثل
آں مالک قلب ایشاں شدہ است کہ حلاوت مناجات و برکات عبادات را بخاطر ایشاں جائے نگذاشت
و مثلاً اشتغال با امور معاش چنداں مشغوف خود ساخت کہ اہتمام با امر معاد و آں را توقع داشتن و در فکر
آں افتادن فرصت نداد و مثلاً در رسالت حضرت پیغمبر ما ظنون واہیہ و شبہات رکیکہ بخاطر ایشاں
میگذرد و ہر چند تا آنجا نمے رسند کہ خلع ربقہ اسلام کنند و ازاں باب بکلی بر آیند و منشا آں شکوک
جریان احکام بشریت است بر حضرت پیغام بر و ظہور ملت اسلامیہ در صورت غلبہ ملوک بر اطراف ممالک
و مانند آں و مثلاً محبت قبائل و عشائر ایشاں ما ہر آں داشت کہ در نصرت ایشاں و تقویت و تائید

ایشاں ہر چند خلاف اہل اسلام باشد سعی بلیغ بہ تقدیم رسانند و دریں مقابلہ امر اسلام را سست کنند و ایں
قسم نفاق عمل و نفاق اخلاق ست و نفاق اول بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نتواں دانست کہ از قبیل
علم غیب ست و بر مرکوز قلب اطلاع نتواں یافت و نفاق ثانی کثیر الوقوع لاسیما در زمان ما و اشارہ بہمیں
نفاق است آنچہ در حدیث آمدہ ثلث من کن فیہ کان منافقا خالصا اذا حدث کذب واذا وعد
اخلف واذا خاصم فجر و ہم المنافق بطنہ وہم المؤمن فرسہ الی غیر ذلک من الاحادیث خدائے
تعالیٰ اعمال و اخلاق ایشاں را در قرآن عظیم آشکارا ساخت و از احوال ایں دو گروہ چیزے بسیار بیان فرمود
تا ہمہ امت ازاں احتراز نمایند و اگر خواہی از منافقان نمونہ بہ بینی رو در مجلس امرا و مصاحبان ایشاں را
بیں کہ مرضی ایشاں برابر مرضی شارع ترجیح می دہند در انصاف ہیچ فرق نیست درمیان آنانکہ کلام
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم بے واسطہ شنیدہ نفاق ورزیدند و درمیان آنانکہ الحال پیدا
شدہ اند و بطریق یقین حکم شارع معلوم کردہ اند بعد ازاں برایشاں خلاف آں اقدام مے نمایند و علی ہذا القیاس
جماعہ از معقولیان کہ شکوک و شبہات بسیار بخاطر دارند و معاد را نسیاً منسیاً ساختہ اند نمونہ آں گروہ اند
بالجملہ چوں قرآن بخوانی گمان مکن کہ مخاطبہ با قومی بود کہ بودند و درگذشتند بلکہ بحکم حدیث لتتبعن سنن
من قبلکم ہیچ بلائے نبود دیگر امروز نمونہ آں موجود ست پس مقصود اصلی بیان کلیات آں مقاصد ست
نہ خصوصیات آں حکایات این ست آنچہ دریں کتاب از بیان عقائد ایں فرق ضالہ و تقریر اجوبہ آنہا
میسر شد و آں در فہم معانی آیات مخاصمہ انشاء اللہ کافی ست۔

فصل۔ در بقیہ مباحث علوم پنجگانہ باید دانست کہ نزول قرآن برائے تہذیب طوائف ناس ست
از عرب و عجم و حضر و بدو پس حکمت الٰہی مقتضی آں باشد کہ در تذکیر بآلاء اللہ زیادہ از انچہ معلوم اکثر افراد
بنی آدم بود خطابات کردہ و زیادہ ازاں بحث و تفتیش بکار نیاورد و سخن در اسماء اللہ و صفات اللہ بوجہی مسوق ساخت
کہ بادراکی و فطانتی کہ افراد انسان در اصل فطرت بر آں مخلوق اند بدون ممارست حکمت الٰہیہ و بدون
مزاولت علم کلام آں را توانند احاطہ نمود و بفہم آں توانند رسید پس اثبات ذات مبدأ اجمالاً فرمود کہ ایں علم
ساریست در افراد بنی آدم ہیچ طائفہ ازیں جماعہ در اقالیم صالحہ و امکنہ قریبہ بہ اعتدال نہ بینی کہ منکر آں
باشد و چوں اثبات صفات بطریق امعان و تحقیق حقائق بہ نسبت ایشاں ممتنع بود و اگر اصلاً بر صفات
الٰہی مطلع نہ شوند بمعرفت ربوبیت کہ انفع اشیاء در تہذیب نفوس ہماں ست نہ رسند حکمت الٰہی مقتضی
آں شد کہ از صفات کاملہ بشر کہ آں را مے دانند و بوجود آں تمدح میان ایشاں جاری ست چند
برگزیدہ و آں را بازاء معانی غامضہ کہ عقول بشر را بساحت جلال او راہ نیست استعمال فرمود نکتہ لیس

مکتنلہ۔ شئ تریاق دا عضال جہل مرکب ساخت وچندے از صفات بشریہ کہ در اثبات مثل آں ثوران اوہام
بجانب عقائد باطلہ حاصل می شد مثل اثبات ولد و بکا و جزع منع فرمود اگر نیک بشگافی جریان بر مسطر علوم توجیہ
انسان غیر مکتبۂ ایشاں و تمیز صفاتی کہ اثبات آں مے تواں کرد و دراہا خللے بنمے آید از صفاتی کہ ثوران اوہام
باطلہ می نماید امرے دقیق ست کہ اذہان عالہ بآں نتواں رسید لاجرم ایں علم توقیفی آمد و رخصت تکلم بآنچہ
خواہند دادہ نہ شد واز آلاء اللہ و آیات قدرت او جل وعلا آں را اختیار فرمود کہ حضر و بدو و عرب و عجم یکساں
فہم کنند لہذا ذکر نعم نفسانیہ کہ مخصوص علماء و اولیاء باشد در میان نیامد و از نعمتہائے اتفاقیہ مخصوصہ بملوک
خبر نداد و بس آنچہ ذکر آں می بایست کرد مثل خلق سموات و ارض ست و انزال ماء از سحاب و جاری ساختن آں
از ارض و بر آوردن انواع اثمار و حبوب و ازہار بواسطہ آب و الہام صناعات ضروریہ و اقدار بر فعل آنہا ست
و در مواضع بسیار تنبیہ بر اختلاف احوال مردماں در وقت ہجوم مصائب و انکشاف آنہا تقریر کردہ آمد از امراض
نفسانیہ کثیرۃ الوقوع ست و از ایام اللہ یعنی وقائعی کہ آں را احداث فرمودہ است از مثل انعام مطیعین و
تعذیب عصاۃ آں را اختیار فرمودہ کہ بگوش ایشاں رسیدہ باشد و اجمالاً ذکری ازاں شنیدہ باشند مثل قصص
قوم نوح و عاد و ثمود کہ عرب آں را اباً عن جدٍ تلقی نمودہ بودند و مثل قصص حضرت ابراہیمؑ و انبیائے بنی اسرائیل کہ
بسبب یہود با عراب در قرون بسیار مانوس استماع ایشاں شدہ بود نہ قصص شاذہ غیر مانوسہ ایراد فرمود و نہ
اخبار مجازات فارس و ہنود را ذکر نمود از قصص مشہورہ جملہ ای چند انتزاع فرمودہ کہ در تذکیر ایشاں بکار آید نہ سرد
تمام قصص بجمیع خصوصیات آنکہ و حکمت در ینجا آن ست کہ چوں عوام قصۂ نادرۂ غایت ندرت شنوند
یا پیش ایشاں استقصاء در ذکر خصوصیات قصص کردہ شود بہ نفس آں قصص میل نمایند و از تذکرہ کہ غرض اصلی
ہماں ست در مانند و ایں سخن بداں ماند کہ عارفے گفتہ است کہ ازاں باز کہ قواعد تجوید را مردماں یاد گرفتند
از خشوع در تلاوت باز ماندند و ازاں باز کہ مفسران در وجوہ بعیدۂ تفسیر سخن راندند علم تفسیر نادر کالعدم شد
پس ازاں قصص کہ مکرر در قرآن مے آید قصۂ خلق آدم از ارض ست و سجدہ کردن فرشتگان و سر باز زدن
شیطان و ملعون شدن او و سعی کردن او ازاں بعد در اغوائے بنی آدم ست و قصۂ مخاصمہ حضرت نوحؑ
و ہودؑ و صالحؑ و لوطؑ و شعیبؑ با اقوام خود ہا در باب توحید و امر معروف و نہی منکر و سر باز زدن آں اقوام
و شبہات رکیکہ آوردن ایشاں و جواب دادن حضرات انبیاءؑ و عقوبت الٰہی آں اشقیاء را و ظہور نصرت او
تعالیٰ بہ نسبت انبیاء و تابعان ایشاں و قصص حضرت موسیٰ با فرعون و فرعونیاں و با سفہاء بنی اسرائیل و
مکابرۂ ایں جماعت با حضرت ایشاں و قیام خدائے تعالیٰ بعقوبت آں اشقیاء و ظہور نصرت او مرۃ بعد مرۃ بہ نسبت
جناب اعلیٰ و قصۂ خلافت داؤدؑ و سلیمانؑ و آیات و کرامات ایشاں و محنت ایوبؑ و یونسؑ و ظہور رحمت

آنجا بر ایشاں و استجابت دعائے زکریا و قصص عجیبۂ حضرت عیسیٰؑ و تولد ایشاں بے پدر و تکلم ایشاں در مہد و ظہور خوارق عادات از ایشاں پس ایں قصص باطوار مختلفہ اجمالاً و تفصیلاً بحسب مقتضائے اسلوب سور مذکور شد و ازاں قصص کہ در یک جا یا دو جا فقط مذکور شد رفع حضرت ادریسؑ است و مناظرۂ حضرت ابراہیمؑ با نمرود و رویت احیاء طیور و ذبح فرزند و قصۂ حضرت یوسفؑ و قصۂ تولد حضرت موسیٰؑ و القائے ایشاں در یم و قتل ایشاں قبطی را و گریختن بمدین و تزوج آنجا و دیدن نار بر شجرہ و سخن شنیدن ازاں و قصۂ ذبح البقرہ و قصۂ ملاقات حضرت موسیٰؑ با خضرؑ و قصۂ طالوت و جالوت و قصۂ بلقیس و قصۂ ذوالقرنین و قصۂ اصحاب کہف و قصۂ دو مرد کہ محاورہ کردند با یکدیگر و قصۂ اصحاب جنت و قصۂ رسل ثلثہ حضرت عیسیٰؑ کہ او را کفار شہید ساختند و قصۂ اصحاب الفیل پس مقصود ازیں قصص نہ معرفت الفس آنہاست بلکہ مقصود انتقال ذہن سامع ست بوخامت شرک و معاصی و عقوبت خدائے تعالیٰ بر آنہا و مطمئن شدن بنصرت خدائے تعالیٰ و ظہور عنایت او در باب مخلصین و از ذکر موت و ما بعد آں کیفیت موت انسان و بیچارگی او دراں ساعت و عرض جنت و نار بعد از موت و ظہور ملائکہ عذاب بیان فرمود و اشراط قیامت از نزول حضرت عیسیٰؑ و خروج دجال و یاجوج و ماجوج و نفخۂ صعق و نفخۂ قیام و حشر و نشر و سوال و جواب و میزان و یافتن نامہائے اعمال بہ یمین و شمال و در آمدن مومنین بہ بہشت و در آمدن کفار بدوزخ و اختصام اہل نار تابعان و متبوعان با یکدیگر و منکر یکدیگر شدن و یکدیگر را لعن کردن و اختصاص اہل ایمان برویت خدائے تعالیٰ و تعداد انواع تعذیب از سلاسل و اغلال و حمیم و غساق و زقوم و انواع تنعیم از حور و قصور و انہار و مطاعم ہنیہ و ملابس ناعمہ و زنان جمیلہ و صحبتہائے دلکشای اہل جنت با یکدیگر پس ایں قصص را در سور مختلفہ باجمال و تفصیل بحسب اقتضاء اسلوب آں سور متفرق گردانیدہ شد و کلیہ در مباحث احکام آنست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در ملت حنیفیہ مبعوث شدند پس لازم آمد کہ شرائع آں ملت را باقی گذارند و ہیچ تغیرے با مہات آں مسائل راہ نیابد مگر تخصیص عموم و زیادت توقیتات و تحدیدات و مانند آں و خدائے تعالیٰ خواست کہ بدست آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عرب را پاک کند و بدست عرب سائر اقالیم را پس لازم آمد کہ مادۂ شریعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر سوم و عادات عرب باشد چوں مجموع شرائع ملت حنیفیہ و رسوم و عادات عرب را ملاحظہ کنی و تشریع آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ بمنزلہ اصلاح و تسویہ آنست تامل نمائے ہر حکمے را سببے دانستہ باشی و ہر امر و نہی را مصلحتے فہم کردہ باشی و تفصیل ایں سخن دراز ست بالجملہ در عبادات از طہارت و صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ و حج و ذکر فتورے عظیم راہ یافتہ بود از جہت تساہل در اقامت آں و اختلاف مردم دراں بہ سبب عدم معرفت بودن اکثر آں و دخول تحریفات اہل جاہلیت دراں قرآن عظیم آں ہمہ بے نسقی را برانداخت و ہموارہ

و سوی نمود و در تدبیر منزل رسوم ضاره و تعدیها و سرکشیها بسیار راه یافته بود و احکام سیاست مدنیه نیز مختل شده بود قرآن عظیم ضبط اصول آں و تحدید و توقیت آں فرمود ازیں باب انواع کبائر و بسیارے از صغائر مذکور شد و مسائل صلوٰۃ بطریق اجمال مذکور کرده شد و لفظ اقامت صلوٰۃ گفته آمد که آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ازاں بنائے مساجد و جماعت و اوقات ہمہ تفصیل آں کردند و مسائل زکوٰۃ نیز باختصار فرموده شد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تفصیل آں فرمودند و صوم در سورۂ بقره و حج نیز ذکر کرده شد و جہاد در سورۂ بقره و انفال و جاہائے متفرق و حدود در مائده و نور و میراث در نسا و نکاح و طلاق در سورۂ بقره و نسا و طلاق و غیره آں چوں ازیں قسم که فائده آں عام است جمیع امت را گذشتی قسمے دیگر ست که سوال را که پیش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آورده باشند جواب فرمود یا در حادثه اہل ایمان بذل النفس والاموال نمودند و منافقان خویشتن آرائے و امساک ورزیدند پس خدائے تعالیٰ مدح مومناں و نکوہش و تہدید منافقاں فرمود یا حادثه واقع شد از قبیل تقریر اعدا و کف ضرر ایشاں خدائے تعالیٰ منت بر مسلماناں نہاد و آں نعمتہا را یاد ایشاں داد حالتے پیش آمد که در آنجا تنبیہے و زجرے یا تعریضے و ایمائے یا امرے و نہی درکار می شود خدائے تعالیٰ در آں باب نازل ساخت آنچه ازیں قبیل ست لابد ذکر آں قصص بطریق اجمال مفسر را مے باید که و تعریضات بقصۂ بدر در انفال و احد در آل عمران و خندق در احزاب و حدیبیه در فتح و بنی نضیر در حشر کرده شده است و حث بر فتح مکه و غزوۂ تبوک در برات و اشارت به حجة الوداع در مائده و اشارة بقصۂ نکاح زینب در احزاب و تحریم سریه در سورۂ تحریم و قصۂ افک در سورۂ نور و استماع جن تلاوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را در سورۂ جن و احقاف و قصۂ مسجد ضرار در سورۂ برات و قصۂ اسرا در اول بنی اسرائیل کرده آمد و ایں قسم نیز بحقیقت از باب تذکیر بایام اللہ است لیکن چوں حل تعریضات او موقوف بر سماع قصه است از سائر اقسام او ممتاز کرده شد۔

باب دوم در بیان وجوه خفائے معانی نظم قرآن به نسبت اذہان اہل زمان و ازالۂ آں باوضح بیان

باید دانست که قرآن بلغت عرب راست راست بغیر تفاوت نازل شد و ایشاں بسلیقۂ که داشتند فہم معنی منطوق آں می کردند کما قال وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ وقال قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وقال أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مرضی شارع عدم خوض بود در تاویل متشابه قرآن و تصویر حقائق صفات الٰہیه و تسمیۂ مبہم و استقصائے قصص و مانند آں و لہذا با آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کم سوال مے کردند و ازیں باب اندک چیزے مرفوع شد اما چوں آں طبقه در گذشت و عجم مداخلت کردند و آں لغت اول متروک گشت و در بعض مواضع صعوبت فہم مراد حاصل شد و احتیاج به تفتیش لغت و نحو افتاد و سوال و جواب

درمیان آمد وکتب تفسیر تصنیف شد لازم آمد کہ اجمالاً مواضع صعوبت را یاد کنیم وامثلہ آں را بیان نمائیم تا عند الخوض بزیادت بیان حاجت نہ افتد و بمبالغہ در کشف آں مواضع اضطرار نہ شود پس عدم وصول بمراد لفظ گاہے بسبب استعمال لفظ غریب ست وعلاج آں نقل معنی لفظ از صحابہ وتابعین وسائر اہل معانی وگاہی بسبب نہ دانستن منسوخ از ناسخ وگاہی بسبب یا نہ داشتن اسباب نزول وگاہے بسبب حذف مضاف یا موصوف یا غیر آں وگاہی با بدال چیزے بجائے چیزے یا ابدال حرفی بجای حرفی یا اسمی بجائے اسمی یا فعلی بجائے فعلی یا جمع بجائے مفرد و بالعکس یا اسلوب غیبت بجای خطاب وگاہی بہ تقدیم ما حقہ التاخیر و بالعکس وگاہے بسبب انتشار ضمیر وتعدد مراد از لفظ واحد وگاہی بسبب تکرار واطناب وگاہی بسبب اختصار وایجاز وگاہے بسبب استعمال کنایہ و تعریض ومتشابہ ومجاز عقلی یاران سعادت مند را باید کہ در مبدأ کلام بہ حقیقت ایں امور وبعض امثلہ آں مطلع شوند ودر موضع تفصیل باشارتے ورمزے اکتفا نمایند۔

فصل اوّل۔ در شرح غریب قرآن وبہترین شرح غریب آن ست کہ اول از ترجمان القرآن عبد اللہ ابن عباسؓ از طریق ابن ابی طلحہ صحیح شدہ است وبخاری در صحیح خود غالبا برہمیں طریق اعتماد کردہ است وبعد ازاں طریق ضحاک عن ابن عباس وجواب ابن عباس از سوالات نافع ابن الازرق وایں ہر سہ طریق را سیوطی در اتقان ذکر کردہ ست بعد ازاں شرح غریبی کہ بخاری از ائمہ تفسیر نقل کردہ است بعد ازاں شرح غریبی کہ سائر مفسرین اصحاب وتابعین وتبع تابعین روایت کردہ اند ومرا مناسب مے نماید کہ در باب پنجم ازیں رسالہ جملہ صالحہ از شرح غریب قرآن با شان نزول جمع کنم وآں را رسالہ مستقلہ سازم تا اگر کسی خواہد داخل ایں رسالہ سازد واگر کسے خواہد جدا گانہ یاد گیرد وللناس فیما یعشقون مذاھب درینجا می باید دانست کہ صحابہ وتابعین گاہے تفسیر می کردند لفظ را بلازم معنی او وگاہے متاخران تعقب می کنند آں تفسیر قدیم را از جہت تتبع لغت وتفحص موارد استعمال وغرض دریں رسالہ سرد آں تفسیرات سلف ست بعینہا وتنقیح ونقد آں را موضعی ست غیر ایں موضع ع ہر سخن وقتی وہر نکتہ مکانی دارد

فصل دوم۔ از مواضع صعبہ در فن تفسیر کہ مباحث آں بسیار ست واختلاف درینجا بیشمار معرفت ناسخ و منسوخ ست واقوائی وجوہ صعبہ اختلاف اصطلاح متقدمین ومتاخرین ست دریں باب آنچہ از استقراء کلام صحابہ وتابعین معلوم می شود آن ست کہ ایشاں نسخ را استعمال می کردند بازاء معنی لغوی کہ ازالہ چیزے ست بہ چیزے نہ بازائ مصطلحہ اصولیان پس معنی نسخ نزدیک ایشاں ازالہ بعض اوصاف آیتے است بآیت دیگر خواہ انتہائے مدت عمل باشد یا صرف کلام از معنی متبادر بغیر متبادر یا بیان اتفاقی بودن قیدی یا تخصیص عامی یا بیان فارق درمیان منصوص وآنچہ مقیس بر آن ست ظاہرا یا ازالہ عادت جاہلیت یا شریعت سابقہ باب نسخ نزدیک ایشاں باب واسع آمد وعقل را در انجا جولانی شد واختلاف را گنجائش والہذا اعداد آیات منسوخہ

بپانصد رسانیده اند و اگر نیک بشگافی غیر محصور ست اما آنچه باصطلاح متاخرین منسوخ ست عدد قلیل بیش
نیست لاسیما بحسب توجیهی که با ختیار کرده ام شیخ جلال الدین سیوطی در کتاب اتقان بعد ازاں که از بعض علماء آنچه
مذکور شد به بسط لائق تقریر نمود و آنچه برائے متاخرین منسوخ است بر وفق شیخ ابن العربی تحریر کرده قریب بست آیت
شمرده فقیر را در اکثر آں بست نظر است فلنورد کلامه مع التعقب فمن البقرة كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ
أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ الاية منسوخة قيل باية المواريث وقيل بحديث لا وصية لوارث وقيل بالاجماع
حكاه ابن العربي قلت بل هي منسوخة باية يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ وحديث لا وصية مبين
للنسخ قوله تعالى وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ قيل منسوخة بقوله فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ
وقيل محكمة ولا مقدرة قلت عندي وجه اخر وهو ان المعنى وعلى الذين يطيقون الطعام فدية
هي طعام مسكين فاضمر قبل الذكر لانه متقدم رتبة وذكر الضمير لان المراد من الفدية هو الطعام
والمراد منه صدقة الفطر عقب الله تعالى الامر بالصيام في هذه الاية بصدقة الفطر كما عقب
الاية الثانية بتكبيرات العيد قوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث ناسخة بقوله كما كتب
على الذين من قبلكم لان مقتضاه الموافقة فيما كان عليهم من تحريم الاكل والوطى بعد النوم ذكره
ابن العربي وحكى قولا اخر انه نسخ لما كان بالسنة قلت معنى كما كتب التشبيه في نفس الوجوب
فلا نسخ انما هو تغير لما كان عندهم قبل الشرع ولم نجد دليلا على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
شرع لهم ذلك ولو سلم فانما كان ذلك بالسنة وقوله تعالى يسئلونك عن الشهر الحرام الاية
منسوخة بقوله وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً الاية اخرجه ابن جرير عن عطاء بن ميسرة قلت هذه الاية
لا تدل على تحريم القتال بل تدل على تجويزه وهي من قبيل تسليم العلة واظهار المانع فالمعنى
ان القتال في الشهر الحرام كبير شديد ولكن الفتنة اشد منه فجاز في مقابلتها وهذا التوجيه
ظاهر من سياقها كما لا يخفى وقوله تعالى وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ الى قوله متاعا الى الحول منسوخة باية
اربعة اشهر وعشرا والوصية منسوخة بالميراث والسكنى باقية عند قوم منسوخة عند
آخرين بحديث ولا سكنى قلت هي كما قال منسوخة عند جمهور المفسرين ويمكن ان يقال
يستحب او يجوز للميت الوصية ولا يجب على المرأة ان تسكن في وصية وعليه ابن عباس وهذا
التوجيه ظاهر من الاية وقوله تعالى وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله منسوخة
بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها قلت هو من باب تخصيص العام بينت الاية المتاخرة ان
المراد ما في انفسكم من الاخلاص والنفاق لا من احاديث النفس التي لا اختيار فيها فان التكليف

لا يكون الا فی ما هو فی وسع الانسان ومن ال عمران اتقوا الله حق تقاته قيل انه منسوخة بقوله فاتقوا الله ما استطعتم وقيل لا بل هو محكم وليس فيها اية يصح فيها دعوى النسخ غير هذه الاية قلت حق تقاته فی الشرك والكفر وما يرجع الی الاعتقاد وما استطعتم فی الاعمال من لم يستطع الوضوء يتيمم ومن لم يستطع القيام يصلی قاعدا وهذا التوجيه ظاهر من سياق الاية وهو قوله ولا تموتن الا وانتم مسلمون ومن النساء والذين عقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم منسوخة بقوله واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض قلت ظاهر الاية ان الميراث للموالی والبر والصلة لمولی الموالاة فلا نسخ وقوله تعالی واذا حضر القسمة الاية قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس فی العمل بها قلت قال ابن عباس هی محكمة والامر للاستحباب وهذا الظهر وقوله تعالی واللاتی ياتين الفاحشة الاية منسوخة باية النور قلت لا نسخ فی ذلك بل هو ممتد الی الغاية فلما جاءت الغاية بين النبی صلی الله عليه وسلم ان السبيل الموعود كذا وكذا فلا نسخ ومن المائدة ولا الشهر الحرام منسوخة باباحة القتال فيه قلت لا نجد فی القران ناسخا له ولا فی السنة الصحيحة ولكن المعنی ان القتال المحرم يكون فی الشهر الحرام اشد تغليظا كما قال النبی صلی الله عليه وسلم فی الخطبة دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا فی شهركم هذا فی بلدكم هذا وقوله تعالی فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم منسوخة بقوله وان احكم بينهم بما انزل الله قلت معناه اذا اخترت الحكم فاحكم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم فالحاصل انه لنا ان نترك اهل الذمة ان يرفعوا القصة الی زعمائهم فيحكموا بما عندهم ولنا ان عندهم بما انزل الله علينا وقوله تعالی او اخران من غيركم منسوخ بقوله واشهدوا ذوی عدل منكم قلت قال احمد بظاهر الاية ومعناها عند غيره او اخران من غير اقاربكم فيكونون من سائر المسلمين ومن الانفال ان يكن منكم عشرون صابرون الاية منسوخة بالاية بعدها قلت كما قال منسوخة ومن البراءة انفروا خفافا وثقالا منسوخة بايات العذر وهو قوله ليس علی الاعمی حرج الاية وقوله ليس علی الضعفاء الايتين قلت خفافا ای مع اقل ما ياتی به الجهاد من مركوب وعبد للخدمة ونفقة يقنع بها وثقالا مع الخدم الكثير والمركوب الكثير فلا نسخ او نقول ليس النسخ متعينا ومن سورة النور الزانی لا ينكح الا زانية الاية منسوخة بقوله وانكحوا الايامی منكم قلت قال احمد بظاهر الاية ومعناها عند غيره ان مرتكب الكبيرة ليس بكفؤ الا للزانية او لا يستحب اختيار الزانية وقوله تعالی وحرم ذلك اشارة الی الزنا والشرك فلا نسخ واما قوله فانكحوا الايامی فعام لا ينسخ الخاص وقوله تعالی ليستاذنكم الذين ملكت ايمانكم الاية قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس فی العمل بها قلت من مذهب ابن عباس رض

انها لیست بمنسوخة وهذا اوجه واولی بالاعتماد ومن[15] الاحزاب لا یحل لک النسآء من بعد الایة منسوخة بقوله انا احللنا لک ازواجک اللاتی قلت یحتمل ان یکون الناسخ مقدما فی التلاوة وهو الا ظهر عندی ومن[16] المجادلة اذا ناجیتم الرسول فقدموا الایة منسوخة بالایة بعدها قلت هذا کما قال ومن[17] الممتحنة فاتوا الذین ذهبت ازواجهم مثل ما انفقوا قیل منسوخ بایة السیف وقیل بایة الغنیمة وقیل محکم قلت الاظهر محکم ولکن الحکم فی المهاونة وعند قوة الکفار ومن[18] المزمل قم الیل الا قلیلا منسوخ باخر السورة ثم نسخ الاخر بالصلوة الخمس قلت دعوی النسخ بالصلوة الخمس غیر متجهة بل الحق ان اول السورة فی تاکید الندب الی قیام اللیل واخرها نسخ التاکید الی مجرد الندب قال السیوطی موافقا لابن العربی فهذه احدی وعشرون ایة منسوخة علی خلاف فی بعضها ولا یصح دعوی النسخ فی غیرها والاصح فی ایة الاستیذان والقسمة والاحکام عدم النسخ فصارت تسعة عشر قلت وعلی ما حررت لا یتعین النسخ الا فی خمس ایات۔

دیگر از مواضع صعبه معرفت اسباب نزول است و وجه صعوبت دراں باب نیز اختلاف متقدمین و متاخرین ست آنچه از استقرار کلام صحابه و تابعین معلوم می شود آن ست که نزلت فی کذا محض برائے قصه که در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بوده و سبب نزول آیت گشته استعمال کنند بلکه گاہی یکی از ما صدق علیہ آیة را که در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بوده است یا بعد از اں حضرت ذکر کنند و گویند نزلت فی کذا و دریں جا انطباق جمیع قیود لازم نیست بلکه اصل حکم می باید که منطبق باشد و گاہے سوالے که آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آورده باشند یا حادثه که دراں ایام نیک فرجام متحقق شده باشد و آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حکم آں را از آیتے استنباط کرده باشند و آں آیت را دراں بات تلاوت نموده باشند تقریر نمایند و گویند نزلت فی کذا و گاہے دریں صورت ہا گویند فانزل اللہ تعالیٰ قوله کذا یا فنزلت گویند و گویا ایں اشارت بآن ست که استنباط آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ازاں آیت و القائے آں آیت دراں ساعت بخاطر مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نیز نوعی از وحی و نفث فی الروع ست ازیں جهت می تواں گفت فانزلت و اگر کسے دریں جا تکرار نزول تعبیر کند نیز می تواند شد و محدثین در ذیل آیات قرآن چیز ہائے بسیار تقریر مے کنند که به حقیقت نه از قسم سبب نزول باشد مثل استشهاد و صحابه در مناظرات خود بآیات یا تمثل ایشاں بآیت یا تلاوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آیت را برائے استشهاد کلام خود یا روایت حدیثے که موافق آیت باشد در اصل غرض یا تعیین موضع نزول یا تعیین اسماء مذکورین بطریق ابهام یا طریق تلفظ کلمه قرآنیه یا فضل سور و آیات قرآن یا صورت امتثال آنحضرت بامرے از اوامر قرآن و ایں ہمه در حقیقت از اسباب نزول نیست و شرط مفسر احاطه بآں نیست شرط مفسر معرفت دو چیز ست

یکے قصہ کہ آیات تعریض باں می کنند پس فہم ایمان ایں آیات بغیر معرفت آں قصص میسر نمی شود و دیگر قصہ
کہ تخصیص عام یا مثل آں از وجوہ صرف از ظاہر می نماید پس فہم مقصد آیات بدون آں قصص میسر نہ شود در
اینجا می باید دانست کہ قصص انبیائے سابقین در حدیث کم مذکور شدہ اند ایں قصص طویلہ عریضہ کہ مفسرین
تصدیع روایت آں مے کشند ہم منقول از علمائے اہل کتاب است الا ماشاء اللہ تعالیٰ در صحیح بخاری آمدہ مرفوعاً
لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم و نیز باید دانست کہ صحابہ و تابعین برائے مذاہب مشرکین و یہود و
عادات جہالات ایشاں قصص جزئیہ ذکر می کردند تا آں عقائد و آں عادات روشن تر شود و می گفتند نزلت الآیۃ
فی کذا و ارادہ ایشاں آں بود کہ دریں قبیل نازل شد ایں باشد یا مانند آں و یا نزدیک بایں و اظہار آں صورت
نہ مقصد خصوص آں صورت می کردند بلکہ بنا بر آنکہ تصویر صالحہ است آں امور کلیہ را و لہذا بسیار است کہ اقوال ایشاں
مختلف شود و ہر یکے بجانبے کشد و فی الحقیقت مطلب یکے باشد ابو درداء ہمانا ہمیں نکتہ اشارت کردہ است آنجا
کہ گفتہ کسے فقیہ نمی شود تا آنکہ یک آیہ را بر محامل متعددہ نہ نہد و علیٰ ہذا اسلوب بسیار است کہ در قرآن عظیم دو
صورت مبین شود یکے صورت سعید و در آنجا بعض اوصاف سعادت بیان کردہ شود و دیگر صورت شقی و در آنجا
اوصاف شقاوت اظہار نمودہ آید و غرض ازیں بیان احکام آں اوصاف و اعمال باشد نہ تعریض شخصی معین چنانکہ
فرمود (س ۲۶ ر ۲) ووصينا الانسان بوالديه احسانا حملته امه كرها ووضعته كرها بعد ازاں دو صورت
ذکر نمود صورت سعید و صورت شقی و مانند ایں و آیت (س ۱۴ ر ۹) واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم قالوا
اساطير الاولين (س ۱۴ ر ۱۰) وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيرا و بر ہمیں طور حمل باید کرد
آیت ضرب الله مثلا قرية كانت امنة مطمئنة و آیت (س ۹ ر ۱۳) هو الذي خلقكم من
نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تغشها الاية ـ قد افلح المؤمنون الذين هم في
صلوتهم خاشعون ـ ولا تطع كل حلاف مهين ـ و دریں صورت لازم نیست کہ آں خصوصیات بعینہا
در شخصے یافتہ شود چنانکہ در آیت كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة
لازم نیست کہ حبہ بدیں صفت یافتہ شود مقصود تصویر زیادت اجر است لاغیر اگر صورتے موافق آں در اکثر
خصوصیات یا کل آں یافتہ شود از قبیل لزوم مالم یلتزم خواہد بود و گاہے شبہہ ظاہر الورود را دفع
کردہ شود یا سوالے قریب الفہم را جواب گفتہ آید بقصد ایضاح کلام سابق نہ آنکہ کسے دراں عصر سوال
کردہ باشد و شبہہ بہم رسانیدہ بود بسیار است کہ صحابہ در تقریر آں مقام سوالے فرض کنند و مطلب
را در صورت جواب و سوال تقریر نمایند و اگر بنظر تحقیق تفحص نمائیم آں ہمہ یک کلام است نسق نزول
بعضی بعد بعضے گنجائش نہ دارد یک جملہ است منتظم فکہ قیود آں بر قاعدہ نہ باشد و گاہے صحابہ ذکر

تقدم و تاخر کنند و مراد ایشاں تقدم و تاخر رتبے باشد چنانکہ ابن عمر در آیت والذین یکنزون الذھب
والفضۃ گفتہ است ھذا قبل ان ینزل الزکوۃ فلما انزلت جعلھا اللہ تعالیٰ طھورا للاموال معلوم
است کہ سورۂ برات آخرین سورت ست و ایں آیت در تضاعیف قصص متاخرہ است و فرضیت زکوٰۃ
پیش ازیں سالہا بود لیکن مراد ابن عمر تقدم اجمال است تنبہ از تفصیل بالجملہ آنچہ شرط مفسر ست ازیں انواع
از دو نوع بیش نیست یکے قصص غزوات وغیر آں کہ در آیات ایما بخصوصیات آں قصص واقع می شود تا
آں قصص نہ دانند بفہم حقیقت آں نہ رسند دیگر فوائد بعض قیود و سبب تشدد و در بعض مواضع موقوف بر
معرفت حال نزول باشد و ایں بحث اخیر بحقیقت فنے است از فنون توجیہ و معنی توجیہ بیان وجہ کلام ست
و حاصل ایں کلمہ آن ست کہ گاہے در آیتے شبہ ظاہرہ مے آید از استبعاد آں صورت کہ مدلول آیت ست
یا تناقض در آیت باہم یا تصور ما صدق آیت بر ذہن مبتدی مشکل می شود یا فائدہ قیدے بذہن او نمی نشیند
چوں مفسر حل ایں اشکال نماید آں حل را توجیہ خوانند چنانکہ در آیت یا اخت ھارون سوال کردند کہ میان
حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ مدت بسیار بود پس ہارون چگونہ برادر مریم باشد گویا سائل در خاطر مضمر کردہ بود کہ ایں
ہارون ہماں ہارون برادر حضرت موسیٰ ست پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جواب دادند کہ بنی اسرائیل تسمیہ می کردند
باسماء صالحین کہ پیش از ایشاں گذشتہ بودند چنانکہ سوال می کردند کہ آدمی روز محشر بر روئے خود چگونہ مشی کند فرمودند
ان الذی امشاہ فی الدنیا علی رجلیہ لقادر ان یمشیہ علی وجھہ و چنانکہ از ابن عباس سوال کردند در یک
آیت آمدہ لا یتساءلون و در آیت دیگر واقبل بعضھم علی بعض یتسائلون آمدہ وجہ تطبیق چہ باشد ایشاں
گفتند عدم تساؤل در روز حشر ست و تساؤل بعد دخول در جنت و از حضرت عائشہ سوال کردند کہ سعی بین الصفا
والمروۃ اگر واجب ست چرا لاجناح گفتہ شد ایشاں جواب دادند کہ قومے ازاں تجنب مے کردند بایں سبب
لاجناح گفتہ شد و حضرت عمر از آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سوال کردند کہ قید ان خفتم چہ معنی دارد فرمودند صدقۃ
تصدق اللہ بہا یعنی کرما در صدقہ مضائقہ نمی کنند ہمچنیں خدائے تعالیٰ ایں قید برائے مضائقہ ذکر نہ فرمودہ
است قید اتفاقی ست و مثالہائے توجیہ بسیار ست و مقصود تنبیہ است بر معنی آں و مارا مناسب مے نماید کہ در
باب پنجم آنچہ بخاری و ترمذی و حاکم در تفسیرہائے خود از باب نزول و توجیہ مشکل ذکر کردہ اند بسند درست
تا صحابہ یا تا حضرت پیغامبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بطریق تنقیح و اختصار نقل کنیم برائے دو فائدہ یکے آنکہ
حفظ ایں قدر آثار مفسر را ضرور لیست چنانکہ شرح غریب قرآن قدرے کہ ذکر کردیم ضروری ست دیگر آں کہ
دانستہ شود کہ اکثر اسباب نزول در فہم معانی آیات دخل نہ دارد اللھم الا شئ قلیل از قصص مذکور می شود
و دریں تفاسیر ثلثہ کہ اصح تفاسیر ست نزدیک محدثین و آنچہ محمد بن اسحٰق کلبے دریں باب افراط کردہ اند در

زیر ہر آیتے قصہ آوردہ اند نزدیک محدثین اکثر غیر صحیح است و در اسناد آں نظر ست آں را شرط تفسیر دانستن خطای بیّن ست و بر حفظ آں تدبر کتاب اللہ را موقوف داشتن حفظ خود را از کتاب اللہ فوت کردن ست۔ وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت وھو رب العرش العظیم۔

فصل ۔ در بقیہ مباحث ایں باب حذف بعضی اجزا یا ادوات کلام کہ اخفائی آرد ہمچنیں ابدال چیزے از چیزے و تقدیم ماحقہ التاخیر و تاخیر ماحقہ التقدیم و استعمال متشابہات و تعریضات و کنایات خصوص تصویر معنی مراد بصورت محسوسہ کہ لازم آں معنی باشد در عادۃ استعارہ مکنیہ و مجاز عقلی است پس بطریق اختصار بہ بعضے امثلہ ایں اشیا مطلع سازیم تا بصیرتے حاصل شود اما حذف پس آں چند قسمت دارد حذف مضاف و موصوف و متعلق و غیر آں (س ۲ ر ۹) ولکن البر من اٰمن ای بر من اٰمن (س ۱۵ ر ۶) واٰتینا ثمود الناقۃ مبصرۃ ای اٰیۃ مبصرۃ لا انہا مبصرۃ غیر عمیا (س ۱ ر ۱۱) واشربوا فی قلوبھم العجل ای حب العجل (س ۱۵ ر ۲۲) اقتلت نفسا زکیۃ بغیر نفس ای بغیر قتل نفس او فساد ای بغیر فساد من فی السموات والارض ای من فی السموات ومن فی الارض لا ان شیئا وحدا ھو فی السموات والارض (س ۱۵ ر ۸) ضعف الحیوۃ وضعف الممات ای ضعف عذاب الحیات وضعف عذاب الممات (س ۱۵ ر ۸) و اسال القریۃ ای اھل القریۃ (س ۱۳ ر ۱۰) بدلوا نعمت اللہ کفرا ای فعلوا مکان شکر نعمت اللہ کفرا (س ۱۵ ر ۱) یھدی للتی ھی اقوم ای للخصلۃ التی ھی اقوم (س ۲۲ ر ۱۹) بالتی ھی احسن ای بالخصلۃ التی ھی احسن (س ۱۷ ر ۷) سبقت لھم منا الحسنی ای الکلمۃ الحسنی والعدۃ الحسنی (س ر ۱۲) علی ملک سلیمان ای علی عہد ملک سلیمان (س ۴ ر ۱۱) وعدتنا علی رسلک ای علی السنۃ رسلک انا انزلناہ فی لیلۃ القدر ای انزلنا القراٰن وان لم یسبق لہ ذکر (س ۲۳ ر ۱۲) حتی توارت بالحجاب ای توارت الشمس (س ۲۴ ر ۱۹) وما یلقّٰھا ای خصلت الصبر (س ۲ ر ۱۳) وعبد الطاغوت فیمن قرأ بالنصب ای جعل منھم من عبد الطاغوت (س ۱۹ ر ۳) فجعلہ نسبا وصھرا ای جعل لہ نسبا وصھرا (س ۹ ر ۹) واختار موسی قومہ ای من قومہ (س ۱۲ ر ۵) الا ان عادا کفروا ربھم ای کفروا نعمۃ ربھم او کفروا بربھم بنزع الخافض (س ۱۳ ر ۱۰) تفتؤا ای لا تفتؤ ومعناہ لا تزال (س ۲۳ ر ۱۵) ما نعبدھم الا لیقربونا الی اللہ زلفی ای یقولون ما نعبدھم (س ۹ ر ۹) ان الذین اتخذوا العجل ای الذین اتخذوا العجل الٰھا (س ۲۳ ر ۵) تاتوننا عن الیمین ای وعن الشمال (س ۲۷ ر ۱۵) فظلتم تفکھون انا لمغرمون ای تقولون انا لمغرمون (س ۲۵ ر ۲) لو نشاء لجعلنا منکم ملٰئکۃ ای بدلا منکم (س ۹ ر ۱۵) کما اخرجک ربک ای امض باید دانست کہ حذف خبران لا جزائی شرط یا مفعول فعل یا مبتدای جملہ و مانند آں

وتنبیه ما بعد دلالت می کند بر حذف آں در قرآن مطرد ست (س ۸ ر ۵) فلو شاء لهدٰىكم اجمعين اى لو
شاء هدايتكم لهدٰىكم (س ١١ ر ١٦) الحق من ربك اى هذا الحق من ربك (س ٢٧ ر ١٧) لا يستوى
منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا
اى لا يستوى من انفق من قبل الفتح ومن انفق من بعد الفتح فحذف الثانى لدلالة قوله اولئك
اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد (س ٢٣ ر ٢) واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم
وما خلفكم لعلكم ترحمون وما تاتيهم من اية من ايات ربهم الا كانوا عنها معرضين اى
اذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم اعرضوا و نیز باید دانست که اصل در مثل واذ قال
ربك للملئكة واذ قال موسى آن ست که اذ ظرف فعلے باشد لیکن ایں رانقل کردند بمعنی تهويل وتخویف
پس مانند آن ست که کسے مواضع هائله را یا وقائع هائله را یاد می کند بغیر ترکیب جمله وبے وقوع در حیز اعراب
بلکه مقصود ذکر آنہا ست تا صورت آں در ذہن مخاطب مرتسم شود از اں حادثه خوفی بر ضمیر او مستولی گردد پس
تحقیق آن ست که در امثال ایں مواضع تفتیش عامل او ضرور نیست والله اعلم و نیز باید دانست که حذف جار از سر ان
مصدریه در کلام عرب مطرد ست و معنی لان باشد یا وقت آں و نیز باید دانست که در مثل ولو ترى اذ الظلمون
فى غمرات الموت ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب اصل آن ست که جواب شرط محذوف باشد اما
ایں ترکیب را نقل کرده اند به معنی تعجب پس حاجت تفتیش محذوف نمانده است. والله اعلم. واما ابدال تصرفی
است کثیر الفنون گاہے باشد که فعلے را بجائے فعلے ذکر نمایند برائے اغراض شتی که استقصا در ذکر آں اغراض وظیفه
ایں کتاب نیست (س ١٧ ر ١٣) اهذا الذى يذكر الهتكم اى يسب الهتكم اصل کلام آں بود که اهذا
الذى يسب لیکن ذکر سب مکروه داشتند و آں را ابدال کردند بذکر و ازیں قبیل ست آنچه در عرف مے گویند
که بدشمنان فلاں کس عارض شده است و مے گویند که بندگان حضرت دریں جا تشریف آورده اند یا بندگان
جناب عالی ایں مقدمه را مے دانند و مراد آن ست که جناب عالی آمده اند و جناب عالی ایں را می دانند
(س ١٧ ر ٧) منا لا يصحبون اى منا لا ينصرون چوں نصرت بدون اجتماع و صحبت صورت نمی بندد
ولا يصحبون بدل آں آوردند (س ٩ ر ١٣) ثقلت فى السموات والارض اى خفيت لان الشى اذا
خفى علمه ثقل على اهل السموات والارض (س ٤ ر ١٢) فان طبن لكم عن شئ منه نفسا اى
عفون لكم من شئ من طيبة من نفوسهن و گاہے اسمے بجائے اسمے (س ١٩ ر ٥) فظلت
اعناقهم لها خاضعين اى خاضعة فكانت من القانتين اى من القانتات (س ١٩ ر ١١)
فما لهم من نصرين اى من ناصر (س ٢٩ ر ٦) فما منكم من احد عنه حاجزين اى من حاجز

والعصر ان الانسان لفی خسر ای افراد بنی آدم افراد اللفظ لانہ اسم جنس یا ایہا الانسان انک
کادح الی ربک کدحا المعنی یا بنی آدم انکم افراد اللفظ لانہ اسم جنس۔ وحملہا الانسان
یعنی افراد الناس۔ کذبت قوم نوح المرسلین۔ ای نوحا وحدہ۔ انا فتحنا لک (س ۲۹ ر ۸) انا
لقادرون ای انی لقادر (س ۲۰ ر ۴) ولٰکنّ اللہ یُسلّطُ رُسُلہ۔ ای یسلط محمدا صلی اللہ علیہ وسلم
(س ۴ ر ۹) الذین قال لہم الناس۔ ای عروۃ الثقفی وحدہ (س ۱۴ ر ۲۱) فاذاقہا اللہ لباس الجوع
ای طعم الجوع ابدال الطعم باللباس ایذانا بان الجوع لہ اثر من القحول والذبول یعم البدن
ویشملہ کاللباس (س ۱ ر ۱۶) صبغۃ اللہ ای دین اللہ ابدال بالصبغۃ ایذانا بانہ کالصبغ یتلون
بہ النفس او مشاکلۃ بقول النصاری فی المعمودیۃ۔ وطور سینین ای طور سینا سلام علی الیاسین
ای علی الیاس قلب الاسمان للازدواج وگاہے حرفے بجائے حرفے دیگر آرند (س ۹ ر ۷) فلما تجلی ربہ
للجبل ای علی الجبل کما تجلی فی المرۃ الاولی علی الشجرۃ ہم لہا سابقون ای الیہا سابقون (س ۱۹ ر ۱۶) لا
یخاف لدیّ المرسلون الا من ظلم۔ ای لکن من ظلم استیناف۔ لاصلبنکم فی جذوع النخل
ای علی جذوع النخل (س ۲۷ ر ۴) ام لہم سلم یستمعون فیہ ای یستمعون علیہ۔ السماء منفطر بہ ای
منفطر فیہ مستکبرین بہ ای عنہ (س ۲ ر ۹) اخذتہ العزۃ بالاثم ای حملتہ العزۃ علی الاثم
(س ۱۹ ر ۳) فاسأل بہ خبیرا ای فاسال عنہ لا تاکلوا اموالہم الی اموالکم ای مع اموالکم الی المرافق
ای مع المرافق (س ۲۹ ر ۱۹) یشرب بہا عباد اللہ ای یشرب منہا (س ۷ ر ۱۷) وما قدروا اللہ حق
قدرہ اذ قالوا ما انزل اللہ علی بشر من شئی ای ان قالوا جملہ بجائے جملہ ایراد کنند مثلاً یک جملہ دلالت
مے کند بر حاصل مضمون جملہ ثانیہ وبسبب وجود آں پس بدل کردہ می شود بآں جملہ (س ۲ ر ۱۱) وان تخالطوہم
فاخوانکم ای ان تخالطوہم لا باس بذلک لانہم اخوانکم وشان الاخوان یخالطوا اخاہ۔
(س ۱ ر ۱۲) لمثوبۃ من عند اللہ خیر ای لوجدوا ثوابا ومثوبۃ من عند اللہ خیر (س ۱۳ ر ۳)
ان یسرق فقد سرق اخ لہ من قبل ای ان سرق فلا عجب لانہ سرق اخ لہ من قبل (س ۱ ر ۱۲)
من کان عدوا لجبریل فانہ نزلہ علی قلبک باذن اللہ ای من کان عدوا لجبریل فان اللہ عدو لہ
فانہ نزلہ علی قلبک بانہ فعدوہ یستحق ان یعادیہ اللہ تعالی فحذف فان اللہ عدو لہ بدلیل
الآیۃ التالیۃ وابدل منہ فانہ نزلہ علی قلبک وگاہے اصل کلام مقتضی تنکیر ست ودراں کلام بادخال
لام واو اضافت تصرف کنند ومعنی بر ہماں تنکیر اولی باشد (س ۲۵ ر ۱۳) وقیلہ یا رب قیل لہ یا رب
فابدل بقیلہ لانہ اخصر فی اللفظ حق الیقین ای حق یقین اضیف لیکون ایسر فی اللفظ

وگاہے سنن طبیعی کلام تذکیر ضمیر ست باتانیث آں یا افراد آں پس از سنن طبیعی بر آرند و مذکر را مؤنث کنند و مؤنث را مذکر سازند و مفرد را جمع نمایند بسبب میل معنی (س ۷، ر ۱۵) فلما رای الشمس بازغة قال هذا ربی هذا اکبر (تا) من القوم الظلمین (س ۱، ر ۲) مثلهم کمثل الذی استوقد نارا فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وگاہے بجائے تثنیہ مفرد ذکر کنند (س ۱۰، ر ۱۶) الا ان اغنهم الله ورسوله من فضله (س ۱۲، ر ۳) ان کنت علی بینة من ربی و اتانی رحمة من عنده فعمیت علیکم والاصل فعمیتا فافرده لانهما کشئی واحد ومثله الله ورسوله اعلم وگاہے مقتضائے طبیعت کلام آن ست کہ جزا را بصورت جزا آرند و شرط را در صورت شرط و جواب قسم را در صورت جواب قسم پس در کلام تصرف کنند و آں جز رجملہ مستقلہ مستانفہ سازند تا میل کنند بمعنی و اقامت چیزے نمایند کہ دلالتے دارد براں بوجہی الوجوہ والنازعات غرقا والناشطات نشطا والسابحات سبحا فالسابقات سبقا فالمدبرات امرا یوم ترجف الراجفة۔ المعنی البعث والحشر حق یدل علیه یوم ترجف والسماء ذات البروج والیوم الموعود وشاهد ومشهود قتل اصحاب الاخدود المعنی المجازاة علی الاعمال حق۔ اذا السماء انشقت واذنت لربها وحقت واذا الارض مدت والقت ما فیها وتخلت واذنت لربها وحقت یا ایها الانسان انك کادح المعنی الحساب والجزاء کائن وگاہے قلب در اسلوب کلام کنند کہ اسلوب کلام مقتضے خطاب باشد و غائب آرند (س ۱۱، ر ۸) حتی اذا کنتم فی الفلك وجرین بهم بریح طیبة انشا را بجائے اخبار گیرند و اخبار را بجائے انشا (س ۲۹، ر ۲) فامشوا فی مناکبها۔ ای لتمشوا ان کنتم مؤمنین۔ ای ایمانکم یقتضی هذا من اجل ذلك کتبنا علی بنی اسرائیل المعنی علی قیاس حال ابن ادم کتبنا او علی مثال حال ابن ادم فابدل منه من اجل ذلك لان القیاس لا یکون الا بملاحظة العلة فکان القیاس نوع من التعلیل۔ ارایت در اصل بمعنی استفهام از رویت ست و ایں جا نقل کردہ اند تا تنبیہے باشد بر استماع کلام آیندہ چنانکہ در عرف گویند ہیچ می بینی و ہیچ می شنوی و تقدیم و تاخیر نیز صعوبت فہم مراد بہم مے رساند چنانکہ در شعر مشہور لبثینة شانها سلبت فوادی + بلا جرم اتیت به سلاها و تعلق بہ بعید نیز صعوبت می آرد و آنچہ ازیں قبیل باشد (س ۱۴، ر ۴) الا ال لوط انا لمنجوهم اجمعین الا امراته ادخل علی الاستثناء فصعب فما یکذبك بعد بالدین متصل بقوله لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم (س ۱۷، ر ۹) یدعوا لمن ضره اقرب من نفعه ای یدعو من ضره۔
(س ۲۰، ر ۱۱) لتنوء بالعصبة اولی القوة ای لتنوء العصبة بها (س ۶، ر ۲) وامسحوا برؤسکم وارجلکم ای اغسلوا ارجلکم (س ۱۶، ر ۱) ولولا کلمة سبقت من ربك لکان لزاما واجل مسمی۔ ای ولولا کلمة

سبقت واجل مسمی لکان لزاما (س ۱۰، ۱۶) ان لا تفعلوه تکن فتنة. متصل بقوله فعلیکم النصر (س ۲۸، ۷) الا قول ابراهیم متصل بقوله کانت لکم اسوة حسنة فی ابراهیم (س ۱۳۹، ۱۳) یسئلونک کانک حفی عنها ای یسئلونک عنها کانک حفی وزیادہ از سنن طبیعی نیز اقسام است گاہے بصفت باشد (س ۷، ۱۰) ولا طائر یطیر بجناحیه (س ۲۹، ۷) ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخیر منوعا وگاہے بتکرار (س ۸، ۱۶) للذین استضعفوا لمن آمن منهم وگاہے بعطف تفسیری (س ۲۶، ۲) حتی اذا بلغ اشده وبلغ اربعین سنة وگاہے بتکرار (س ۱۱، ۱۱) وما یتبع الذین یدعون من دون الله شرکاء ان یتبعون الا الظن اصل الکلام وما یتبع الذین یدعون من دون الله شرکاء الا الظن (س ۱، ۱۱) ولما جاء هم کتاب من عند الله مصدق لما معهم وکانوا من قبل یستفتحون علی الذین کفروا فلما جاء هم ما عرفوا کفروا به (س ۴، ۱۲) ولیخش الذین لو ترکوا من خلفهم ذریة ضعافا خافوا علیهم فلیتقوا الله (س ۲، ۸) یسئلونک عن الاهلة قل هی مواقیت للناس والحج ای هی مواقیت للناس باعتبار ان الله شرع لهم التوقیت بها والحج باعتبار ان التوقیت بها حاصل للحج ولو قیل هی مواقیت الناس فی حجهم کان اخصر ولکن اطنب (س ۲۵، ۲) لتنذر ام القری ومن حولها وتنذر یوم الجمع ای تنذر ام القری یوم الجمع (س ۲۰، ۳) وتری الجبال تحسبها جامدة ای تری الجبال جامدة ادخل الحسبان لان الروایة تجئی لمعان والمراد بها معنی الحسبان۔

(س ۲، ۱۰) کان الناس امة واحدة فبعث الله النبیین مبشرین ومنذرین وانزل معهم الکتاب بالحق لیحکم بین الناس فیما اختلفوا فیه وما اختلف فیه الا الذین اوتوه من بعد ما جاء تهم البینات بغیا بینهم فهدی الله الذین امنوا لما اختلفوا فیه من الحق باذنه والله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم ادخل وما اختلف فیه الا الذین اوتوه فی تضاعیف الکلام المنتظم بعضه ببعض بیانا لضمیر اختلفوا وایذانا بان المراد من الاختلاف ههنا هو الاختلاف الواقع فی امة الدعوة بعد نزول الکتاب بان امن بعض وکفر بعض وگاہے بر سر فاعل یا مفعول حرف جر زیادہ کنند وآں را بواسطہ حرف جر معمول فعل سازند بجہت توکید وصلت (س ۱۰، ۱۱) یوم یجی ای هی (س ۶، ۱۱) وقفینا علی آثارهم بعیسی ابن مریم ای قفیناهم بعیسی بن مریم ودریں مقام نکتہ باید دانست کہ واو در مواضع بسیار برائے توکید وصلت یا اشارہ برائے عطف اذا وقعت الواقعة وکنتم ازواجا ثلثة وفتحت ابوابها ولیمحص الله ونجینیں فانیز زاید باشد قسطلانی در شرح کتاب الحج در باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم خرج هل یجزیه من طواف الوداع گفتہ ویجوز توسط العاطف

بین الصفة والموصوف لتاکید لصوقها بالموصوف نحو (س ۱۰ ر ۳) اذ یقول المنافقون والذین
فی قلوبهم مرض قال سیبویه هو مثل مررت بزید وصاحبك اذا اردت بصاحبك زیدا
وقال الزمخشری فی (س ۱۴ ر ۱) قوله تعالی وما اهلکنا من قریة ولها کتاب معلوم جملة
واقعة صفة لقریة والقیاس ان لا یتوسط الواو بینهما کما فی قوله تعالی وما اهلکنا من
قریة الا لها منذرون وانما توسطت لتاکید لصوق الصفة بالموصوف کما یقال فی الحال
جاءنی زید علیه ثوب وجاءنی وعلیه ثوب۔ انتهی۔ وگاہے بسبب انتشار ضمیر و ارادہ دو معنی از یک کلمہ
صعوبت فہم مراد بہم رسد (س ۲۵ ر ۱۰) وانهم لیصدونهم عن السبیل ویحسبون انهم مهتدون
یعنی ان الشیاطین لیصدون الناس عن السبیل ویحسب الناس انهم مهتدون وقال قرینه
فی موضع واحد المراد به الشیطان وفی الموضع الآخر الملك (س ۲ ر ۱۰) یسئلونك ماذا ینفقون قل
ما انفقتم من خیر (س ۲ ر ۱۱) ویسئلونك ماذا ینفقون قل العفو فالاول معناه ای انفاق ینفقون و
ای نوع من الانفاق ینفقون وهو صادق بالسوال عن المصرف لان الانفاق یصیر باعتبار المصارف
انواعا والثانی معناه ای حال ینفقون وازیں قبیل است آمدن لفظ جعل وشئ و مانند آں برائے معانی مختلف
گاہے بمعنے خلق جعل الظلمات والنور وگاہے بمعنی اعتقد (س ۸ ر ۳) وجعلوا لله مما ذرا وشئ بجائے
فاعل آید وبجائے مفعول بہ وگاہے مفعول مطلق وغیر آں (س ۲۷ ر ۴) ام خلقوا من غیر شئ ای من غیر خالق۔
(س ۱۵ ر ۲۱) فلا تسئلنی عن شئ ای عن شئ مما یتوقف فیه من امری امر وبناء وخطب وگاہے مجز عنه
ارادہ کنند ہو نبای عظیم اے قصہ عجیبہ وہمچنیں خیر و شر و آنچہ بآں معنی آید در ہر محل مختلف شود وازیں قبیل ست
انتشار در آیات آیتے کہ مقام اصلی آں بعد ایراد قصہ است گاہے مبادرت کنند و آنرا قبل از تمام قصہ
ایراد نمایند باز عود کنند بقصہ و آں را اتمام فرمایند وگاہے در نزول متقدم باشد و در تلاوت متاخر باشد
(س ۲ ر ۱۲) را تقلب وجهك در نزول مقدم ست وسیقول السفهاء متاخر و در تلاوت بالعکس وگاہے
جواب او درمیان قول کفار درج کنند (س ۳ ر ۱۶) ولا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم قل ان الهدی
هدی الله ان یؤتی احد مثل ما اوتیتم۔ بالجملہ ایں مباحث تفصیل بسیار می طلبد اما در آنچہ
گفتیم کفایت ست خوانندۂ سعادت مند چوں ایں امور را بخاطر مستحضر داشتہ باشد در اثنای خواندن
باندک تاملے غرض سخن دریابد وغیر مذکور را بر مذکور قیاس کند واز یک مثال بامثلۂ دیگر انتقال نماید۔

فصل۔ باید دانست کہ محکم آن ست کہ دانندۂ لغت ازاں کلام بجز یک معنی ادراک نکند واعتبار زبان
عرب ولست نہ موشگافان زمانہ را کہ موشگافی بیجا در آنہا ست عضال کہ محکم را متشابہ می سازد و معلوم

را مجهول و متشابه آن ست که محتمل دو معنی باشد بسبب احتمال رجوع ضمیر بدو مرجع چنانکه شخصے گفت لما ان
الامیر امرنی ان العن فلانا لعنه الله یا اشتراک کلمه در دو معنی مانند لامستم در جماع و لمس بید و
احتمال عطف بر قریب و بعید مانند وامسحوا برؤسکم وارجلکم فی قراءة الکسرة و احتمال عطف و استیناف
مانند لا یعلم تاویله الا الله والراسخون فی العلم و کنایت آن ست که حکمے اثبات کنند و قصد نه ثبوت
عین آں باشد بلکه قصد آن ست که انتقال کند ذهن مخاطب بلازم آں بلزوم عادی یا عقلی چنانکه از عظیم
الرماد معنی کثرت ضیافت و از یداه مبسوطتان معنی سخاوت ادراک مے شود و تصویر معنی مراد بصورت محسوس از
ہمیں قبیل ست و آں بابے ست واسع در اشعار عرب و خطب ایشاں و قرآن عظیم و سنت پیغام بر ما
صلی الله علیه وسلم بآں مشحون ست واجلب علیهم بخیلك ورجلك تشبیه داده شد بر عکس وزراں چوں
یاراں خود را آواز دید که ایں سو حمله کن و ازاں سو درآ وجعلنا من بین ایدیهم سدا و من خلفهم سدا
وجعلنا فی اعناقهم اغلالا تشبیه داده شد اعراض ایشاں را تدبر آیات بکسے که او را مغلول کرده باشند
یا بر ہر جہت او سدی بنا کرده باشند پس اصلا نمی تواند دید واضمم الیك جناحك من الرهب
یعنی مجموع خاطر شو و پراگندگی نفس بگذار و نظر ایں باب در عرب آن ست که چوں شجاعت کسے را تقدیر کنند به شمشیر
اشاره کنند که ایں طرف مے زند و آں طرف مے زند و عضو و جز غلبه او بر اہل آفاق به صفت شجاعت نباشد
گو در تمام عمر شمشیر بدست نه گرفته باشد یا گویند فلاں مے گوید که در زمین کسے را نمی بینم که با من مبارزت تواں
کرد و یا گویند فلاں خود چنیں می کند و اشاره کنند بہیئتے که اہل مبارزت در وقت غلبه بر خصم می کنند.
گو که ایں شخص گاہے ایں کلمه نه گفته باشد و ایں فعل نه کرده باشد یا گویند فلاں حلق مرا خفا کرده است در گلوے
من انداخته لقمان را بر کشیده است و تعریض آن ست که حکم عام یا منکر گویند و مقصود تعریض حال شخص خاص
باشد یا تنبیه بر حال شخص معین و بعض خصوصیات آں شخص در کلام در آید و مخاطب را بر آں شخص مطلع سازد و در مثل
ایں موضع خواننده قرآن نگراں خاطر شود و محتاج آں قصه گردد و حضرت صلی الله علیه وآله وسلم چوں نحو استناد
که بر شخصے انکار کنند مے فرمودند ما بال اقوام یفعلون کذا و کذا چنانکه وما کان لمؤمن ولا
مؤمنة اذا قضی الله ورسوله امرا الآیة تعریض ست زینب و برادر او را و لا یاتل اولو الفضل منکم
والسعة تعریض بحضرت ابوبکر صدیق و دریں صورتہا تا آں قصه نه دانند بفہم مطلب نه رسند و مجاز عقلی
آن ست که اسناد کنند فعلے را بآنچه فاعل آں نیست و مفعول به سازند چیزے را که مفعول به آں نیست بعلاقه
آں نیست بعلاقه آں که میان ایں ہر دو مشابہتے ہست و متکلم ادعای آں کرده است، که داخل در اعداد
آں ست و یکے از جنس آں مانند آنکه گویند بنی الامیر القصر حال آنکه بانی معماران بودند یا مراد انبت

الربیع البقل حال آنکه منبت حضرت حق ست در موسم ربیع۔ واللہ اعلم بالصواب۔

باب سوم

در بیان اسلوب بدیع قرآن را بروش متون مبوب و مفصل ساختہ نہ شدہ است تا ہر مطلبے زاں در بابی یا در فصلے مذکور شود بلکہ قرآن را مانند مجموعۂ مکتوبات فرض کن چنانکہ پادشاہان بر عایاے خود بحسب اقتضائے حال مثال می نویسند و بعد زمانے مثال دیگر و علی ہذا القیاس تا آنکہ امثلہ بسیار جمع شود شخصی آں امثلہ را تدوین کند و مجموعۂ مرتب سازد ہم چنیں مالک علی الاطلاق بر پیغمبر خود صلی اللہ علیہ وسلم برائے ہدایت بندگان بحسب اقتضائی حال سورہ بعد سورہ نازل فرمود و در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر سورتے علیحدہ محفوظ و مضبوط بود اما سورتہا را تدوین نہ فرمودہ بودند و در زمان حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ہمہ سورتہا را در یک مجلد بترتیب خاص جمع نمودند و ایں مجموع بہ مصحف مسمیٰ شد و در میان اصحاب سورتہا را بہ چہار قسم مقسوم ساختہ بودند یکے سبع طوال سور اند و دیگر مئین کہ ہر یکے صد آیت ست یا اندکے بیشتر و دیگر مثانی کہ از صد کم است و دیگر مفصّل و در ترتیب مصحف دو سہ سورہ کہ از اعداد مثانی ست در مئین داخل نمودہ شد بملاحظہ مناسبت سیاق آں با سیاق مئین و علی ہذا القیاس در بعض اقسام دیگر تصرفے رفتہ است حضرت عثمان رض مصاحفے چند ازاں مصحف انتساخ فرمودہ بآفاق فرستادند تا ازاں مصاحف استفادہ نمایند و بہ ترتیبی دیگر میل نہ کنند چوں اسلوب سور باسلوب مثالہائے پادشاہان مناسبت تمام داشت در ابتدا و انتہی طریقہ مکاتیب رعایت نمودہ شد چنانکہ بعض مکاتیب را بحمد خدائے تعالیٰ شروع کنند و بعض را بہ بیان غرض املاء آں و بعض را بہ بیان نام مرسل و مرسل الیہ و بعض رقعہا و شقہا مے باشند بغیر عنوان و بعض مکاتیب مطول مے باشند و بعض مختصر ہم چناں خدائے تعالیٰ بعض سورہ را بحمد و تسبیح شروع نمودہ و بعض را بہ بیان غرض املا نمودہ چنانکہ فرمود ذٰلک الکتاب لاریب فیہ ھدًی للمتقین سورۃ انزلناھا وفرضناھا و ایں قسم بداں ماند ھذا ما صالح فلان وفلان و ھذا ما اوصی بہ فلان و آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم در واقعہ حدیبیہ نوشتہ بودند ھذا ما قاضی علیہ محمد بعضے را بذکر مرسل و مرسل الیہ چنانکہ فرمود تنزیل من اللہ العزیز الحکیم کتاب احکمت ایاتہ ثم فصلت من لدن حکیم خبیر و ایں قسم بداں ماند کہ نویسند حکم حضرت خلافت صادر شد یا نویسند سکنہ فلاں شہر را از حضرت خلافت اعلام آنکہ و آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نوشتہ بودند من محمد رسول اللہ الی ھرقل عظیم الروم و بعضے را بروش رقعہا و شقہا بغیر عنوان چنانکہ فرمود اذا جاءک المنافقون۔ قد سمع اللہ قول التی تجادلک فی زوجہا یا ایھا النبی لم تحرم و چوں اشہر فصاحات عرب قصائد بودہ است در مبدء قصائد تشبیب بذکر مواضع عجیبہ و وقائع ہائلہ رسم قدیم ایشاں بود ایں سلوب را در بعضے سور اختیار فرمود چنانچہ فرمود

وَالصّٰٓفّٰتِ صَفًّا فَالزّٰجِرٰتِ زَجْرًا والذاریات ذروا فالحاملات وقرا اذا الشمس کورت واذا النجوم انکدرت وچنانکہ اواخر مکاتیب را بجوامع کلم ونوادر وصایا وتاکید بر احکام سابقہ وتہدید کسے کہ مخالفت آں کند ختم می کردند ہماں اسلوب خدائے تعالیٰ اواخر سور را بجوامع کلم ومنابع حکم وتاکید بلیغ وتہدید عظیم ختم فرمودہ گاہے شروع کردہ می شود ودر اثنائی سورہ کلام بلیغ عظیم الفائدہ بدیع الاسلوب را بنوعی از حمد وتسبیح یا بنوعی از بیان نعم وامتنان چنانکہ شروع فرمودہ بیان تباین مراتب خالق ومخلوق (س ۱۹ ار ۲۰) بقل الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفٰی آللہ خیر اما یشرکون بعد ازاں در پنج آیہ ایں مدعا با بلغ وجوہ وابدع اسالیب بیان فرمودہ چنانکہ شروع فرمود مخاصمہ بنی اسرائیل را در اثنائی سورۂ بقرہ بہ یٰبنی اسرائیل اذکروا نعمتی التی بہمیں کلمہ ختم فرمود پس ابتدائے مخاصمہ بایں کلام وانتہائے مخاصمہ بریں محلے دارد عظیم از بلاغت وہم چنیں شروع فرمود مخاصمہ اہل کتابین در آل عمران بآیۃ اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰہِ الْاِسْلَامُ تا تصویر محل نزاع باشد وتوارد قیل وقال بر آں مدعا واقع شود۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

فصل دوم۔ در اکثر سور سنت اللہ جاری شدہ است بہ تقسیم سور بآیات چنانکہ قصائد را بابیات منقسم می کردند غایۃ امر آنکہ درمیان آیات وابیات فرقے نہادہ شدہ است وآیات وابیات ہر دو نشاید کہ برائے التذاذ نفس متکلم وسامع انشا کردہ می شود الا آنکہ ابیات مقید اند بہ عروضی وقافیہ کہ خلیل تدوین آں کردہ است وشعراں را از وے یاد گرفتہ اند وبنائے آیات بروزنے قافیہ است اجمالی کہ اشبہ است بامر طبعی نہ بر افاعیل وتفاعیل عروضیان وقوافی معینہ ایشاں کہ امرے ست وصناعی اصطلاحی وتتبع امرے مشترک کہ در ابیات وآیات واقع ست ونشاید باز آں امر عام اطلاق می نمائیم باز ضبط امورے کہ در آیات التزام آنہا واقع شدہ است وآں بمنزلہ فصل ست تفصیل می طلبد واللہ ولی التوفیق۔ تفصیل ایں اجمال آں کہ فطرۃ سلیمہ در قصائد موزونہ مقفاۃ وارا جیز رابعۃ وامثال آں لطفی ادراک می کند وحلاوتے ذوق مینماید چوں در سبب ادراک آں لطف تامل کردہ شود باید کہ در دو کلامے کہ بعض اجزائے او با بعض موافقت دارد نفس مخاطب را لذتے دادہ است وانتظار مثل آں بخشیدہ بعد ازاں چوں بیت دیگر ہماں توافق اجزا بر نفس مخاطب واقع شد وامر منتظر بوجود آمد لذت دوبالا شد وچوں ہر دو بیت در قافیہ اشتراک دارند لذت آں سہ چنداں گشت پس التذاذ بابیات بسبب ایں سر فطرت قدیمہ آدمیان ست وہمہ امزجہ سلیمہ از اہل اقالیم معتدلہ براں متفق اند بعد ازاں در توافق اجزاء در ہر بیتے ودر شروط قافیہ مشترکہ در ابیات مذاہب مختلفہ ورسوم متبائنہ واقع شد عرب قانونی دارند کہ خلیل الفصاح آں کرد وہنود رسمی دارند کہ سلیقۂ ایشاں بآں حاکم ست وہمچنیں اہل ہر زمان رسمی اختیار کردہ اند وراہ سلوک نمودہ اند چو از یں ہمہ رسوم ومذہب

مختلفہ امرِ جامع انتزاع کنیم و سرِ منتشر تامل بنمائیم موافقتِ تخمینی باشد لاغیر مثلاً عرب بجائے مستفعلن
مفاعلن و مفتعلن می آرند و بجائے فاعلاتن فَعِلاتن و فاعِلاتن بر قاعدہ می شمارند و موافقت
ضرب بیت با ضرب بیت دیگر عروض بیت با عروض بیت دیگر مہم می دارند و در حشو زحافاتِ بسیار تجویز می کنند
بخلافِ شعرائے فارس کہ زحافات پیش ایشاں مستہجن ست و ہمچنیں شعرائے عرب اگر در یک بیت قافیہ قبورا
باشد و در بیت دیگر منیراً حسن انگارند بخلاف شعرائے عجم و ہمچنیں شعرائے عرب حاصل و داخل و نازل را از
یک قسم گیرند بخلاف شعرائے عجم و ہمچنیں وقوعِ یک کلمہ در مصراعین بوجہی کہ نصفِ آں از مصراعے باشد و
نصف از مصراعے پیش عرب صحیح بود نہ پیش عجم بالجملہ امرِ مشترک موافقتِ تخمینی ست نہ موافقتِ حقیقی و ہنود اوزان
اشعار خود را بر عددِ حروف نہادہ اند بغیر ملاحظہ حرکات و سکنات و آں نیز لذت دہندہ است و بعضے اہل بدو
را شنیدہ ایم کہ در تفریداتِ خود کہ بجہۃ التذاذ می کنند کلامے متوافی با ہم متوافق تخمینے یا ردیفے کہ کلمہ باشد
یا زیادہ تر از کلمہ اختیار کردہ اند مثل قصائد آں را انشاد مے کنند و ازاں لذتے برمے گیرند و ہر قومے را
صنعتے خاص ست در نظم خودہا و علی ہذا القیاس اتفاق امم در التذاذ بلحون و نغمات واقع ست و اختلافِ ایشاں
در رسومِ تفرید و قواعد متحقق است یونانیان اوزانی استنباط کردہ اند و آنہا را بمقامات مسمی ساختہ اند و
از مقامات آوازات و شعبات بر آوردہ اند فنے شدید التفصیل برائے خود درست ساختہ و اہل ہند شش راگ
تفطن نمودہ و ازاں راگہا راگنیہا تفریع کردہ اند و اہل بدو را دیدیم کہ ازیں ہر دو اصطلاح دست باز داشتہ
بحسبِ سلیقہ خود تالیفے و ایقاعے را تفطن نمودہ اوزانے چند بغیرِ ضبطِ کلیات و حصرِ جزئیات ہنگامہ آراستہ اند
و چوں بعد ازیں ملاحظہ ہا حدس را حکم کنیم امرِ مشترک بجز موافقتِ تخمینی بدست نمی آید تخمینِ عقل را کار ہماں منتزع
اجمال ست و با تفصیل قوافی مردفہ موصلہ و ذوقِ سلیم را دوستی با ہماں حلاوتِ بحت ست نہ بحرِ طویل و مدید حضرت
خلاق چوں خواست کہ بایں مشتِ خاک ہم زباں شود نظر بر ہماں حسن اجمالے انداخت نہ بر قوالبِ مستحسنہ عند
قوم دون قوم و مالک الملک چوں ارادہ فرمود کہ بروش آدمیاں سخن گوید ہماں اصلِ بسیط را ضبط فرمود
نہ ایں قوانین متغیرہ بہ تغیر ادوار و اطوار تمسک بہ قوانین مصطلحہ ناشی از عجز و جہل ست و بدست آوردن
حسنِ اجمالی بغیر توسطِ آں قواعد بوجہے کہ در اغوار [نشیبہا ۱۲] و انجاد [بلندیہا ۱۲] بیان از دست نرود و در ہر نشیب و فراز سخن
ضائع نشود معجز و مفخم پس از جریانِ حق سبحانہ در اں تحسین انتزاعِ اصلی مے کنم و انتقال بقاعدہ می نمائیم
و آں قاعدہ آں ست کہ در اکثرِ سور انتزاد صورت را معتبر داشت نہ بحرِ طویل و مدید و مانندِ آں در فواصل
انقطاعِ نفس را بمدہ و آنچہ مدہ براں قرار گیرد معتبر داشت نہ قواعدِ فنِ قوافی را ایں کلمہ نیز بسیطے می طلبد
اندکے گوش را حوالہ آں باید کرد آمد و رفت نفس در نائے گلو جبلتِ انسان ست و ہر چند درازی و

کوتاہی نفس مقدور بشر ست اما چوں آں را بر طبع خودش بگذارند لا بد امتدادی داشتہ باشد پس در اول آمدن نفس نشاطے بہم می رسد و آہستہ آہستہ آں نشاط متلاشی می گردد و در آخر منقطع مے شود و احتیاج اعادۂ نفس تازہ بپیش می آید و ایں امتداد امرے ہست محدود بحد مبہم و مقدر بمقدار منتشر کہ نقصان دو سہ کلمہ بلکہ نقصان قدر ثلث و ربع ازاں متجاوز نمی سازد و زیادت دو سہ کلمہ بلکہ قدر ثلث و ربع ازاں حد بیروں نمی کشد اختلافِ عدد اوتاد و اسباب را گنجائش می دہد و تقدم بعض ارکان بر بعض وسعت می نماید پس ایں امتداد نفس را وزنے ساختہ شد و آں را بر سہ قسم تقسیم نمودہ آمد طویل و متوسط و قصیر اما طویل مانند سورۂ نساء اما متوسط پس مانند سورۂ اعراف و انعام و اما قصیر پس مانند سورۂ شعرا و سورۂ دخان و تمامی نفس بر مدۂ معتمد بر حرفے قافیہ ہست متسع کہ طبع آں را ذوق مے کند و از اعادۂ آں چند کرت متلذذ می شود گو آں مدہ یک جا الف باشد و یک جا واو و یا یا و آں حرفِ آخر گو یک جا باشد و یک جا میم و یا قاف پس یعلمون و مومنین و مستقیم متوافق اند و خروج و مریج و تحمید و نارد و نواق و عجاب ہمہ بر قاعدہ و ہم چنیں لحوق الف در آخر کلام قافیہ است متسع کہ اعادۂ آں لذتے می دہد گو حرف روی مختلف باشد یک جا گویند کریما و دیگر جا گویند حدیثا و سوم جا گویند بصیرا و دریں صورت گر التزام موافقت روی بکار آید از قبیل التزام ما لا یلتزم خواہد بود چنانکہ در اوائل سورۂ مریم و سورۂ فرقان واقع شدہ و ہم چنیں توافق آیات بر یک حرف مثل میم در سورۂ قتال و نون در سورۂ رحمان لذتے مے دہد و ہم چنیں اعادۂ یک جملہ بعد یک طائفہ لذت دہندہ است چنانکہ در سورۂ شعرا و سورۂ قمر و سورۂ رحمن و سورۂ مرسلات واقع شدہ و گاہے بجہت نظر بہ ذہن سامع و اشعار بلطافتِ آں کلام مختلف کردہ می شود فواصلِ آخر سورہ را از اول سورہ مثل ادّا و ہدّا و در آخر سورۂ مریم و مثل سلاما و کراما در آخر فرقان و طین و ساجدین و ینظرون در آخر سورۂ صاد حالانکہ اوائل ایں سور مبنی بر فاصلہ دیگر بودہ است کما لا یخفی پس در اکثر سور ایں وزن و قافیہ کہ تعبیر ازاں رفت مہم داشتہ آمد اگر در آخر آیہ لفظی کہ صلاحیت داشتہ باشد قافیہ شود فبہا و الا وصل کردہ آید بجملہ کہ بیان الاء اللہ باشد یا تنبیہے باشد مخاطب را چنانکہ گویند وھو الحکیم الخبیر و کان اللہ علیما حکیما و کان اللہ بما تعملون خبیرا لعلکم تتقون ان فی ذلک لایات لاولی الالباب ان فی ذلک لایات لقوم یتفکرون و در مواضع الحنا بے در مثل ایں مواضع بکار رفتہ است مثلاً واسئل بہ خبیرا و گاہے تقدیم و تاخیر استعمال کردہ اند و گاہے قلب و زیادہ مثل الیاسین و طور سینین در الیاس و طور سینا در عمل آمد اینجا باید دانست کہ انسجام کلام و سہولیت آں بر لسان بسبب آنکہ مثل سائر است یا ذکر آں در آیت مکرر آمدہ است

کلام طویل را با کلام قصیر موزوں مے سازد وگاہے فقرہ ہائے اولی را کمتر از فقرہ ہائے ثانیہ آرند وآں عذوبت
کلام فائدہ دہد خذوہ فغلوہ ثم الجحیم صلوہ ثم فی سلسلۃ ذرعہا سبعون ذراعا فاسلکوہ۔
گویا در مثل ایں کلام متکلم اضمار مے کند در نفس کہ فقرہ اولی با ثانیہ مجموعا در یک پلہ است وثالثہ وحدہا در یک
پلہ وہم چنیں گاہے آیت ذات قوائم ثلث باشد یوم تبیض وجوہ وتسود وجوہ فاما الذین اسودت
وجوہہم الآیۃ واما الذین ابیضت وجوہہم الآیۃ وغالبہ اول را با ثانی جمع کردہ آیت طولانی شمارند
وگاہے در یک آیت دو فاصلہ می آرند چنانکہ در بیت، ہم چنیں می باشد کالزہر فی ترف والبدر فی شرف۔
والبحر فی کرم والدہر فی ہمم وگاہے یک آیت را دراز تر از دیگر آیت آرند وسر دریں آن ست کہ
چوں احسن کلام را کہ ناشی از تقارب وزن ووجدان امر منتظر کہ قافیہ است در یک پلہ نہد وحسن کلام را
کہ ناشی از سہولت ادا وموافقت طبع کلام وعدم لحوق تغیر در ان ست در پلۂ دیگر نہند فطرت سلیمہ جانب
معنی را راجح داند پس یک انتظار را مہمل گذاشتہ می شود و در انتظار ثانی ایفائ حق کردہ می آید وآنکہ
گفتیم در صدر مبحث کہ در اکثر سور سنۃ اللہ بریں جاری شدہ بہ جہت آن ست کہ در بعض سور تمامت
ایں قسم وزن وقافیہ بظہور نیامدہ است پس یک طائفہ بر طور خطب خطیبان وامثال نکتہ فہمان واقع شدہ
سمر النسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کردہ است شنیدہ باشی وقوافی آں را والستہ باشی
ودر بعض سور بر طور نامہائ عرب بدون رعایت چیزے واقع شدہ مثل محاورۂ بعض ناس با بعض الا آنکہ
ختم ہر کلامے بہ چیزے کہ مبنی اختتام باشد کردہ آمد وہمانا سر دریں جا آن ست کہ اصل لغت عرب وقف ست
در موضعے کہ نفس منتہی شود ونشاط کلام متلاشی گردد ومستحسن در محل وقف انتہا نفس بر مدہ است ازیں جہت
صورت آیات پیدا شدہ است این ست آنچہ این فقیر را فتح شدہ است واللہ اعلم اگر پرسند
کہ مطالب فنون خمسہ چرا در قرآن عظیم مکرر گفتہ شد چرا بر یک موضع اکتفا نہ رفت گوئیم آنچہ خواہیم کہ سامع
را افادہ نمائیم دو قسم می باشد یکے آنکہ مقصود آنجا مجرد تعلیم مالا یعلم بود دبس مخاطب حکیمے را نمی دانست وذہن
او ادراک آں نہ کردہ بود باستماع ایں کلام آں مجہول معلوم شود آں نادانستہ دانستہ گردد ودیگر آنکہ
مقصود استحضار صورت آں علم در مدرکہ او باشد تا ازاں لذت فراواں گیرد وقوائ قلبیہ وادراکیہ دراں
علم فانی شوند ورنگ ایں علم بر ہمہ قوی غالب آید چنانکہ معنی شعرے را کہ ما آں را دانستہ ایم مکرر
می گوئیم وہر بار لذتے می یابیم وبرائے ایں لذت تکرار آن دوست مے داریم وقرآن عظیم بہ نسبت ہر یکے
از مطالب فنون خمسہ ہر دو قسم افادہ ارادہ فرمود تعلیم مالا یعلم بہ نسبت جاہل ورنگیں ساختن نفوس
بآں علوم بسبب تکرار بہ نسبت عالم اللہم الا اکثر مباحث احکام کہ تکرار دراں حاصل نہ شد زیرا کہ افادہ

دوم آنجا مطلوب نبود لہذا در شریعت به تکرار تلاوت امر فرمودند به مجرد فہم اکتفا نه نمودند این قدر فرق
نہاده اند که اکثر احوال تکرار آن مسائل بعبارت تازه و اسلوب جدید اختیار فرموده اند تا واقع باشد در نفوس
والذ باشد در اذہان اگر تکرار بیک لفظ کنند چیزے باشد که وظیفه آن را تکرار می نمایند و در صورت اختلاف
تعبیرات و تغائر اسالیب ذہن خوض کند و خاطر بکلی دران فرو رود اگر پرسند که در سورت ہائے قرآن این
مطالب را بر انتشار فرمودند و رعایت ترتیب نکردند چرا نشد که نخست آلاء الله را ذکر فرمایند و استیفائے حق
آن نمایند بعد ازاں شروع کنند در ایام الله و اتمام آن کنند بعد ازاں مخاصمه کفار نمایند گوئیم اگرچه قدرت
آلہیه شامل ہمه ممکنات ست اما حاکم درین ابواب حکمت ست و حکمت موافقت مبعوث الیہم ست در لسان
و در اسلوب بیان و اشاره باین معنی رفته است در آیه لقالوا أأعجمي وعربي و تا نزول قرآن درمیان عرب
ہیچ کتابے نبود نه کتاب الٰہی و نه مؤلف بشر و ترتیبے که حالا مصنفین اختراع نموده اند عرب آن را نمی دانستند
اگر این را باور نمی کنی قصائد شعراء مخضرمین را تامل کن و رسائل آن حضرت صلی الله علیه و آله وسلم و مکاتیب حضرت
عمر را برخوان تا این معنی روشن شود پس اگر خلاف طور ایشان گفته شود بحیرت در مانند و چیزے ناآشنا بگوش
ایشان رسد و فہم ایشان را مشوش سازد و نیز مقصود نه مجرد افاده است بلکه افاده مع الاستحضار و التکرار
و این معنی در غیر مرتب اقوی و اتم ست اگر ترا پرسند وزنے و قافیه که نزدیک شعرا معتبر ست ازین وزن و
قافیه لذیذتر ست آن را چرا اختیار نه کردند گوئیم لذیذتر بودن مختلف ست باختلاف اقوام و اذہان
و علی التسلیم ابداع طوری از وزن و قافیه بر زبان حضرت پیغمبر صلے الله علیه و آله وسلم که امی بودند آیت ظاہر
ست بر نبوت حضرت ایشان و اگر بروزن و قافیه شعر قرآن نازل می شد کفار گمان می کردند که ہمان
شعرے ست که در عرب مشہور و معروف ست و ازاں حساب بر نمی گرفتند چنانکه بلغا از اہل نظم و نثر چون
مے خواہند که مزیت و رجحان خود بر معاصرین برؤس الاشہاد اثبات کنند صناعتے تازه استنباط می نمایند
و گویند کسے ہست که باین طور غزل گوید و نامه نویسد و اگر بر طور قدیم انشا کنند براعت جز بمحققین واضح
نه شود اگر پرسند که اعجاز قرآن بچه وجه است گوئیم محقق پیش ما آن ست که بوجوه بسیار ست ازانجمله اسلوب
بدیع زیرا که عرب را میادین چند بود که در آنہا جواد بلاغت را جولان مے دادند و گوی مسابقت از اقران
می ربودند قصائد و خطب و رسائل و محاوره و اسلوبے که غیر این چہار وضع باشد نمی دانستند و بر ابداع آن
قادر نبودند پس ابداع اسلوبے که غیر اسالیب ایشان بر زبان آنحضرت صلی الله علیه و آله وسلم که امی بودند
عین اعجاز باشد و ازاں جمله اخبار از قصص و احکام ملل سابقه بوجہے که مصدق کتب سابقه بغیر تعلم و ازان
جمله اخبار باحوال آئنده پس ہر وقتے که چیزے ازاں بر طبق اخبار بود آمد اعجاز تازه بظہور رسیده

از انجمله درجهٔ علیا از بلاغت که مقدور بشر نه باشد و چوں ما بعد عرب اول آمده ایم بکنهٔ آں نمی توانیم رسید لیکن ایں قدر می دانیم که استعمال کلمات و ترکیبات عذبه جذله بالطاف وعدم تکلف قدرے که در قرآن می یابیم در ہیچ قصیدهٔ از قصائد متقدمین و متاخرین نمی یابیم و ایں امرے ذوقی که مہرهٔ از شعرا آں را بخوبی مے توانند دانست و عوام آں ذائقه نه دارند و نیز مے دانیم که در انواعِ تذکیر و مخاصمه ہر جا معانی را لباس دیگر پوشانیده می شود بر اسلوبِ سوره که طرفگے دارد و دستِ تطاول از دامن آں کوتاه است و اگر کسے ایں را نمی فہمد باید که در ایرادِ قصصِ انبیاء که در سورهٔ اعراف و ہود و شعرا واقع شود تامل کند باز ہمہ قصص را در صافات بیند و باز ہماں قصص را در ذاریات تا فرق ظاہر شود و ہم چنیں ذکرِ تعذیبِ عصاة و تنعیم مطیعین در ہر مقام برنگے دیگر ادا کرده می شود و مخاصمهٔ اہل نار با یک دیگر بصورتِ علیحده در ہر مقام جلوه داده می شود والکلام فی هذا یطول و نیز می دانیم که رعایت مقتضی مقام که در فن معانی تفصیلِ اوست و استعارات و کنایات که فنِ بیان کافلِ اوست با وجود رعایتِ حالِ مخاطبین که امیین بودند ناآشنا ازیں صناعات بہتر از انچه در فنِ قرآن عظیم ست متصور نمی شود زیرا که مطلوب در ینجا آن ست که در مخاطبات مصروفه که ہمه کس با آں آشنا اند نکتهٔ عام فہم خاص پسند داخل کرده شود و ایں معنی کالجمع بین النقیضین ست شعر

زفرقِ تا قدمش ہر کجا که می نگرم ٭ کرشمه دامن دل میکشد که جا اینجاست ، و ازاں جمله وجہی ست که جز متدبرین در اسرارِ شرائع را فہم آں میسر نیست و آں آنست که ایں علوم خمسه نفس اینہا دلیل بودنِ قرآن نازل من اللہ به جہت ہدایت بنی آدم چنانکه عالم طب چوں در قانون نظر میکند و در و در رفتن او در بیان اسباب و علاماتِ امراض و وصفِ ادویه میکند ہیچ شک نمیکند در انکه مؤلفِ آں کامل ست در صناعاتِ طب ہمچنیں چوں عالم اسرارِ شرائع میداند که تہذیبِ نفوس کدام کدام چیز بافرادِ انسان مے تواں القا نمود بعد ازاں در فنونِ خمسه تامل میکند بیشک در می یابد که ایں فنون در معانی خود بوجہے واقع اند که ازاں بہتر صورت نه بندد۔ بیت

آفتاب آمد دلیلِ آفتاب ٭ گر دلیلت باید از وی رو متاب

باب چہارم در بیان فنون تفسیر و حل اختلاف واقع در تفسیر صحابه و تابعین

باید دانست که مفسرین فرقہائے مختلف اند جماعت روایتِ آثارِ مناسبه بآیات قصد کرده اند خواه حدیث مرفوع باشد یا موقوف یا قولِ تابعی یا خبر اسرائیلی و ایں روشِ محدثان ست و فرقهٔ تاویل آیاتِ صفات و اسماء پیش گرفته اند پس آنچه موافق مذہب تنزیه نیافتند آنرا از ظاہر صرف نمودند و تعلقِ مخالفان را به بعض آیات رد کرده اند و ایں طریقهٔ متکلمان ست و قومی استنباط احکام فقہیه و ترجیح بعض مجتہدات بر بعض و جواب تمسک مخالف ایراد میکنند

واین روش فقہائی اصولیان ست وجمعی نحو ولغت قرآن را ایضاح مے نمایند وشواہد کلام عرب در ہر باب بوفور تمام ایراد می کنند واین وضع نحات لغویان ست وگروہے نکات معانی وبیان را ہر چہ تمام تر بیان نمایند ودرین باب داد سخن می دہند واین آئین ادباست وبعض قراءت قرآن را کہ از استاداں ماثور ست روایت میکنند وہیچ دقیقہ درین باب فروگذاشت نمی نمایند واین صفت قراست وبرخی بنکات متعلقہ بعلم سلوک یا علم حقائق بادنی مناسبت زبان میکشایند واین روش صوفیان ست بالجملہ میدان واسع ست وقصد ہر مسلمانی بتفہیم معانی قرآن متعلق شدہ است وہر کسے در فنی خوض نمودہ است وبقدر قوت فصاحت وفہم خود سخن گفتہ است ومذہب اصحاب خود را منظور نظر داشتہ است ازیں جہت فن تفسیر وسعتی پیدا کرد کہ بتقریر راست نیاید ودر کتب بسیار پدید آمد کہ بشمار محصور نہ شوند وجمعی جمع ایں ہمہ قصد کردند وگاہی بتازی وگاہے بفارسی سخن گفتند ودر اختصار واطناب متفرق شدند ودامان علم را کشادہ تر ساختند واین فقیر را بحمد اللہ وتوفیقہ در ہر یک ازیں فنون مناسبتے حاصل شدہ است ودر اکثر اصول آں وجملہ صالحہ از فروع آں بدست آمدہ ہست ونوعی از استقلال وتحقیق در ہر بابے بوجہے کہ شبیہ باجتہاد فی المذاہب باشد صورت بستہ است ودو سہ فن دیگر از فنون تفسیر از دریائی فیض الٰہی بخاطر ریختہ است اگر راست پرسی من شاگرد بیواسطہ قرآن عظیم چنانکہ اویسے روح پرفتوح حضرت رسالتم صلی اللہ علیہ وسلم مانند آنکہ مستفید بیواسطہ کعبہ حسنی ام شبیہ بآنکہ اثر پذیر بیواسطہ صلوٰۃ عظمے ام ولوان لی فی کل منبت شعرۃ لسانا ٭ لما استوفیت واجب حمدک درین رسالہ لازم دیدہ شد کہ دو سہ حرف از ہر فن نوشتہ شود

فصل - در بیان آثار مرویہ در کتب تفسیر پیر اہل حدیث وآنچہ بداں تعلق دارد واز جملہ آثار مرویہ کہ در کتب تفسیر بیان سبب نزول باشد وسبب نزول دو قسم ست قسمی آن ست کہ حادثہ واقع شد کہ دراں ایمان مومنان ونفاق منافقان بروی امتحان آمد چنانکہ در احد واحزاب اتفاق افتاد خدائے تعالیٰ مدح ایناں ونکوہش آناں نازل ساخت تا فیصل گردد میان دو فریق ودرین میان تعریضات بسیار بخصوصیات ایں حادثہ بظہور می رسد پس واجب است کہ بکلام مختصر آں حادثہ را شرح دادہ آید تا سوق آں کلام برخوانندہ روشن شود وقسمے آن ست کہ معنی آیت بعموم خود تام ست بغیر احتیاج دانستن حادثہ کہ سبب نزول شدہ است وحکم عموم لفظ راست نہ خصوص سبب را قدمائی مفسرین بقصد احاطہ آثار مناسبہ بآں آیت یا بقصد بیان ماصدق آں عموم آں قصہ را ذکر کردن ضرور نیست بپیش ایں فقیر محقق شدہ است کہ صحابہ وتابعین بسیار بود کہ نزلت الآیۃ فی کذا میگفتند وغرض ایشاں تصویر ما صدق آں آیت بود وذکر بعض حوادث کہ آیت آں را بعموم خود شامل شدہ است خواہ ایں قصہ متقدم باشد یا متاخر اسرائیلی باشد یا جاہلی یا اسلامی تمام قیود آیت را درگرفتہ شد یا بعض آں را واللہ اعلم ازیں تحقیق دانستہ شد کہ اجتہاد را دریں قسم دخلی ہست وقصص متعددہ را آنجا گنجائش ہست پس ہر کہ ایں نکتہ مستحضر دارد حل مختلفات سبب

نزول بادنی عنایت مے تواں نمود و از انجملہ تفصیل قصہ است کہ با صل آں در نظر قرآن تعریضے رفتہ باشد مفسران از اخبار بنی اسرائیل یا از علم سیر استقصائے آں قصہ کنند و بہ جمیع خصوصیات آں را ذکر نمایند و اینجا نیز تفصیل است آنچہ در آیت تعریض ظاہر بآں رفتہ است بوجہے کہ دانندہ لغت آنجا استاد شود و تفحص آں نماید و ذکر آں عہدۂ مفسر است و آنچہ خارج است ازیں باب مثل ذکر بقرۂ بنی اسرائیل کہ نر بود یا مادہ یا بیان کلب اصحاب کہف کہ ابقع بود یا احمر تکلیف مالا یعنی ست و صحابہ آں را قبیح می دانستند و از قبیل تضیع اوقات می شمردند و اینجا نیز دو نکتہ باید بخاطر نگاہ داشت یکے آنکہ اصل دریں باب ایراد قصص مسموعہ است بے تصرف عقل اما جمعی از قدمای مفسرین آں تعریض را پیشوای خود سازند و محملے مناسب آں تعریض فرض کنند و آں را در رنگ احتمال تقریر کنند متاخران در شبہ افتند و چوں اسالیب تقریر دراں زماں منقح نشدہ بود تقریر علی سبیل الاحتمال بتقریر بالجزم بسیار ست کہ مشتبہ شود یکے را بجائے دیگر گیرند و ایں امر مجتہد فیہ است نظر عقل را دریں جا گنجائش ست و قیل و یقال را دریں باب عنان کشادہ است ہر کہ ایں نکتہ یاد گیرد در بسیارے از مواضع اختلاف مفسران حکم فیصل می تواں کرد و در بسیارے مناظرات صحابہ می تواں دانست کہ قول نیست بلکہ تفتیشے ہست علمی کہ بعض مجتہدان با بعضے در بیان می آرند و بر ہمیں محمل ایں فقیر حمل میکند قول ابن عباسؓ را در آیہ فَاغْسِلُوا وُجُوْهَكُمْ وَ اَرْجُلَكُمْ اِلَى الْكَعْبَيْنِ لَا اَجِدُ فِي كِتَابِ اللّٰهِ اِلَّا الْمَسْحَ لٰكِنَّهُمْ اَبَوْا اِلَّا الْغَسْلَ پس آنچہ تقریرے فہمد آنست کہ آں در باب بوجود مسح نیست و جزم محمل آیت بر کیفیت مسح نیست آنچہ پیش ابن عباسؓ مقرر است بہماں غسل ست لیکن اینجا اشکالی را تقریرے نمایند و احتمالے را اظہار می کنند تا بہ بینند کہ علمای عصر دریں تعارض چہ نوع تطبیق میدہند و کدام راہ سلوک می نمایند بعض آنانکہ حقیقت روز مرۂ سلف مطلع نہ بودند ایں را قول ابن عباس دانستند و مذہب او نہادند حاشا ثم حاشا نکتہ دوم آنکہ نقل از بنی اسرائیل است کہ در دین ما داخل شد بعد از انکہ لَا تُصَدِّقُوْا اَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوْهُمْ قاعدہ مقررہ است پس دو چیز لازم آمد یکے آنکہ تا تعریض قرآن را در سنت حضرت پیغمبر بیان یافتہ شود مرتکب نقل از اہل کتاب نباید شد مثلاً چوں محمل آیت وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَ اَلْقَيْنَا عَلٰى كُرْسِيِّهٖ جَسَدًا ثُمَّ اَنَابَ۔ در سنت نبویہ یافتہ می شود و آں قصہ ترک انشاء اللہ و مواخذہ برانست مرتکب ذکر قصہ صخرۂ مارد چرا باید شد دوم آنکہ الضروری یتقدر بقدر الضرورۃ را در نظر داشتہ قدر اقتضاء تعریض سخن باید گفت تا بشہادۃ قرآن تصدیق کردہ باشد و از زیادت زبان باید کشید دریں جا نکتہ ایست بغایت لطیف آں را نیز باید دانست کہ در قرآن عظیم گاہے حکایت کردہ می شود یک قصہ را در جائے باجمال و در جای بہ تفصیل چنانکہ فرمود قَالَ اِنِّيْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ بعد ازاں فرمود اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّيْ

أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ پس این مقوله ہماں مقوله مقدم است بنوعے از تفصیل پس تفسیر این اجمال مے تواں دانست و از اجمال بہ تفصیل مے تواں پے برد مثلاً در سورۂ مریم قصہ حضرت عیسیٰ اجمالاً ذکر فرمود وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا و در آل عمران مفصلاً وَرَسُوْلًا إِلٰى بَنِيْ إِسْرَائِيْلَ أَنِّيْ قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ درین مقوله بشارت تفصیلی ست و آن قوله بشارت اجمالی پس ازینجا عبد ضعیف استنباط کرد کہ معنی آیت آنست رَسُوْلًا إِلٰى بَنِيْ إِسْرَائِيْلَ مُخْبِرًا بِأَنِّيْ قَدْ جِئْتُكُمْ و این داخل ست در حیز بشارت نہ متعلق بمحذوف چنانکہ سیوطی اشارہ کردہ است حَيْثُ قَالَ فَلَمَّا بَعَثَهُ اللّٰهُ قَالَ إِنِّيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ بِأَنِّيْ قَدْ جِئْتُكُمْ واللہ اعلم و از آں جملہ شرح غریب ست و بنای آں بر تتبع لغت عرب ست تا تفطن لسیاق و سباق آیت و دانستن مناسبت لفظ باجزای جملہ کہ دراں واقع شدہ است پس درینجا نیز عقل را مدخل است و اختلاف را گنجائش زیراکہ یک کلمہ در لغت عرب برائے معانی شتّی آید و عقول در تتبع استعمالات عرب و تفطن مناسبت بسابق و لاحق مختلف باشند و لہذا اقوال صحابہ و تابعین درین باب مختلف شد و ہر یکے رائے سلوک کرد مفسر منصف را دو بار شرح غریبے باید سنجید یکی در استعمالات عرب کہ کدام وجہ اقوی و ارجح است و دیگر در مناسبت سابق و لاحق کہ کدام وجہ اولی و اوقع ست بعد احکام مقدمات تتبع موارد استعمال و تفحص آثار فقیر درین باب استنباط ہای تازہ کردہ است کہ لطف آں پوشیدہ نخواہد بود الا بر بی انصافی غلیظ الطبع مثلاً كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلٰى بر معنی تَكَافُؤُ الْقَتْلٰى و یکے با دیگرے در یک حکم شریک بودن حمل نمودتا در فہم الْأُنْثٰى بِالْأُنْثٰى مونث نسخ نکشند و مرتکب توجیہاتی کہ با دنی التفات از ہم می باشد نگردد مثلاً يَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ را بمعنی يَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الْأَشْهُرِ یعنی أَشْهُرُ الْحَجِّ فقال هِيَ مَوَاقِيْتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ و مثلاً هُوَ الَّذِيْ أَخْرَجَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ أَيْ لِأَوَّلِ جَمْعِ الْجُنُوْدِ لِقَوْلِهِ تَعَالٰى وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِيْنَ وقوله تعالى وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُوْدُهُ و این با قصہ بنی نضیر واقعہ است و در میان منت اقوی و آں را جملہ بیان ناسخ و منسوخ است درینجا دو نکتہ باید دانست یکے آنکہ صحابہ و تابعین نسخ را استعمال میکردند بر غیر معنی کہ مصطلح اصولیان ست و آں قریب است بہ معنی لغوی کہ ازالہ است پس معنی نسخ نزدیک ایشاں ازالہ بعض اوصاف آیت متقدمہ بآیت متاخرہ خواہ انتہائے مدت عمل باشد یا صرف کلام از معنی متبادر او غیر معنی متبادر یا بیان مغنم بودن قیدی تخصیص عامے یا بیان فارق درمیان منصوص و آنچہ مقیس بر آں ست ظاہر او مانند آں و این باب واسع است و عقل را دراں جولانی ہست و اختلاف را گنجائش و لہذا اعداد آیات منسوخہ را بپانصد رسانیدہ دیگر آنکہ نسخ بمعنے اصطلاحی حاصل درمیان آں معرفت تاریخ است اما گاہے اجماع سلف صالح یا اتفاق علما را علامت نسخ

گرداند و بنسخ قائل شوند بسیاری از فقهائے مرتکب این امر شده اند و ممکن که ماصدق آیت غیر ماصدق اجماع
باشد بالجملہ در آثارے کہ مبنی از نسخ اند غور بسیار است و بغور رسیدن دشوار ست و محدثان را بیرون ازین اقسام
چیز ہائے دیگر ست کہ آں را نیز ایراد می نمایند مثل مناظرۂ صحابہ در مسئلہ و استشہاد باین آیت یا تمثیل ایشان
بذکر این آیت یا تلاوت آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم این آیت را بطریق استشہاد و روایت حدیثے کہ
موافق این آیت باشد در اصل معنی و طریق تلفظ بآنکہ منقولی باشد از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ۔

فصل۔ در باقی لطائف این باب از انجملہ استنباط احکام ست و این باب بغایت متسع ست و عقل را
اطلاع بر فحاوی و ایماآت واقتضاءات میدان واسع است و اختلاف کلی حاصل ست و این فقیر را حسب
استنباطات در دہ قسم و ترتیب آں اقسام بخاطر ریختہ اند و آں مقالہ میزانے ست عظیم برائے سنجیدن رتبۂ
از احکام مستنبطہ و از انجملہ توجیہات فنی است کثیر الشعب کہ شراح و شرح متون بکار برند امتحان ذکاء ایشان
باشد و تباین مراتب بسبب آں بظہور آید صحابہ باوجود عدم تنقیح قوانین توجیہ دراں عصر در توجیہ قرآن سخن گفتہ اند
و اکثار آں کردہ و حقیقت توجیہ آن ست کہ اگر در کلام مصنف صعوبت فہم حاصل شود شارح توقف کند و آں
صعوبت را حل نماید و چوں اذہان خوانندگان کتاب در یک مرتبہ نباشند توجیہ بہ نسبت مبتدیان دیگر ست و
بہ نسبت منتہیان دیگر بسا صعوبت فہم کہ منتہی را بخاطر رسد و محتاج حل آں گردد و مبتدی غافل ازاں باشد بلکہ احاطۂ
آں نتواند و بسا طکلام کہ بر ذہن مبتدی صعب باشد نہ بر ذہن منتہی اما آنکہ احاطہ جوانب اذہان کردہ است بکمال
جمہور خوانندگان فرود می آید و بحسب اذہان ایشان سخن میگویند پس در آیات مخاصمہ عمدہ و توجیہ تحریم مذاہب آں
فرق ست و تنقیح وجہ الزام و در آیات احکام تصویر صور تہائے مسئلہ و ذکر فوائد قیود از احتراز و غیر آں و در آیات
تذکیر بآلاء اللہ تصویر آں نعم و بیان مواضع جزئیہ آں و در آیات تذکیر بایام اللہ بیان ترکیب بعض قصہ بر بعض
و ایفای حق تعریضے کہ در سر قصہ می باشد و در تذکیر بالموت و ما بعدہ تصویر آں صور تہا و تقریر آں حالتہا و از فنون
توجیہ است تقریب آنچہ بعید از فہم باشد بسبب عدم الفت بآں و قطع معارضہ است درمیان دو دلیل یا درمیان
دو تعریض یا درمیان معقول و منقول و تفریق درمیان دو ملتبس و تطبیق درمیان دو مختلف و بیان صدق وعدہ
کہ اشارت بآں رفتہ است و بیان کیفیت عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم بآنچہ در قرآن عظیم مامور شد بالجملہ
توجیہ در تفسیر صحابہ بسیار ست و حق آں مقام ادا کردہ نمی شود تا آنکہ وجہ صعوبت مفصلاً بیان کردہ شود بعد
ازاں در حل صعوبت تفصیل سخن گفتہ آید و بعد ازاں آں قول را سنجیدہ شود و آنچہ متکلمان غلو می کنند از تاویل
متشابہات بیان حقیقت صفات مذہب من نیست مذہب من مالک و ثوری و ابن مبارک و سائر قدما
است و آں امرار متشابہات ست بر ظواہر آں و ترک خوض در تاویل آں و در احکام مستنبطہ نزع کردن

واحکام مذہب خود نمودن و وضع دیگر را برانداختن واحتیال کردن برائے دفع دلائل قرآنیہ نزدیک من صحیح نیست
می ترسم کہ از قبیل تدارء بالقرآن باشد طالب مدلول آیات باید بود و مذہب خود مدلول آیت را باید گرفت گو بہر
بآں رفتہ باشد موافق یا مخالف واما لغت قرآن را از استعمالات عرب اول اخذ باید کرد واعتماد کلی بر آثار صحابہ
و تابعین باید نمود و در نحو قرآن خللے عجیب راہ یافتہ است و آں آنست کہ جماعت مذہب سیبویہ را اختیار کردہ اند
و ہرچہ موافق آں نیست آں را تاویل می کنند ہرچہ تاویل بعید باشد و ایں نزدیک من صحیح اتباع اقوی واوفق
بسیاق و سباق باید کرد مذہب سیبویہ باشد یا مذہب فراء در مثل وَالْمُقِیْمِیْنَ الصَّلٰوۃَ وَالْمُؤْتُوْنَ الزَّکٰوۃَ
حضرت عثمان گفتہ اند سَتُقِیْمُہَا الْعَرَبُ بِاَلْسِنَتِہَا و تحقیق ایں کلمہ نزدیک فقیر آن ست کہ مخالف روزمرہ مشہور
نیز روزمرہ است و عرب اول را در اثنائے خطب محاورات بسیار واقع می شد کہ خلاف قاعدہ مشہورہ بر زبان گذشتی
و چوں قرآن بلغت عرب اول نازل شد اگر احیانا یا بجائے واو یا آمدہ باشد یا بجائے تثنیہ مفرد یا بجائے مذکر مونث چہ
عجب پس آنچہ محقق است آن ست کہ ترجمہ وَالْمُقِیْمِیْنَ الصَّلٰوۃَ بمعنی مرفوع باید گفت واللہ اعلم واما معانی و بیان
علمی ست حادث بعد انقراض صحابہ و تابعین پس آنچہ در عرف جمہور عرب مفہوم مے شود علی الراس والعین و آنچہ امر خفی ست
کہ بجز متعمقان آں فن ادراک نہ کنند لانسلم کہ در قرآن مطلوب باشد واما اشارات صوفیہ و اعتبارات ایشان بحقیقت از فن
تفسیر نیست بلکہ نزدیک استماع قرآن چیزے بر دل سالک ظاہر می گردد و در میان نظم قرآن و حالتی کہ آں سالک وارد یا
معرفتے کہ او را حاصل ست متولد می شود چنانکہ کسے قصہ مجنون و لیلی شنود و معشوقہ خود را یاد کند و معاملہ کہ در میان وے
می گذرد مستحضر سازد و دریں جا فائدہ الیست اہم آں را باید دانست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم فن اعتبار را معتبر
داشتہ اند و دراں راہ سلوک فرمودہ اند تا سنت باشد علمای امت را و فتح طریقے باشد علوم موہوبہ ایشان را مانند
آنکہ آیہ فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَاتَّقٰی در مسئلہ قدر تمثیل خواندند اگرچہ معنی منطوق آیہ آن ست کہ ہر کہ ایں کارہا کردہ است
او را راہ جنت و نعیم بنمائیم و ہر کہ اضداد آں عمل آوردہ است او را راہ دوزخ و تعذیب بکشائیم لیکن بطریق اعتبار
تواں دانست کہ ہر کسے را برائے حالتے آفریدہ اند و آں حالت بروئے جاری میکنند مِنْ حَیْثُ یَدْرِیْ اَوْ لَا یَدْرِیْ
پس بایں اعتبار آیہ را بمسئلہ قدر تعلق واقع شد و ہمچنیں آیہ وَنَفْسٍ وَّمَا سَوّٰہَا معنی منطوقش آن ست کہ بر بر و اثم
مطلع ساخت لیکن خلق صورت علمیہ بر و اثم را بآں بر و اثم اجمالا در وقت نفخ روح مشابہتے ہست پس باعتبار
می تواں بایں آیہ دریں مسئلہ استشہاد کرد واللہ اعلم۔

فصل۔ غریب قرآن کہ در احادیث آں را بمزید اہتمام د بیان فصل تخصیص کردہ شد انواع است پس غریب
در فن تذکیر بآلاء اللہ آیتے ست کہ جامع باشد جملہ عظیمہ را از صفات حق عز و جل مثل آیۃ الکرسی و سورہ اخلاص و آخر
سورہ حشر و اول سورہ مومن و غریب فن تذکیر بایام اللہ آیتے ست کہ قصہ قلیل الذکر در آں آیہ بیان کردہ شود یا

قصه معلومه را بتفصیل هر چه تمام تر آورده شود یا قصهٔ عظیم الفائده را که محل اعتبارات بسیار ست ذکر کرده شود لهذا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در قصهٔ حضرت موسیٰ و حضرت خضر فرمودند که آرزو کردم که موسیٰ با خضر زیاده تر
صبر کردی تا خدائے تعالیٰ بر ما قصهٔ آں ذکر فرمودی و غریب فن تذکیر بالموت و ما بعد آں آیتے ست که جامع باشد
احوال قیامت را مثلاً و لهذا در حدیث آمده است که هر کرا خواهد که قیامت را گویا به چشم خود می بیند سورهٔ
اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ بخواند و غریب فن احکام آیتے ست که مشتمل باشد به بیان حدود و تعیین وضع خاص مانند
تعیین حد تازیانه در حد زنا و تعیین سه حیض یا سه طهر در عدهٔ مطلقه و تعیین حصص مواریث و غریب فن مخاصمه آیتے
است که دراں سوق جواب به نهجے غریب واقع شود که قاطع شبه بابلغ وجوه باشد یا مقرون کرده شود بیان احوال
ایں فریق مثل واضح كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا. و همچنیں بیان شناعت عبادات اصنام و فرق در مرتبه
خالق و مخلوق و مالک و مملوک با مثله عجیبه بیان کرده شود و یا حبط اعمال اهلِ ریا و سمع بابلغ وجوه بیان کرده آید
و غرائب قرآن در ابواب مذکوره محصور نیست گاهے غریب از جهت بلاغت کلام و انیق بودن اسلوب آن
باشد مثل سورهٔ الرحمن و لهذا آں را در حدیث عروس القرآن نامیده شد و گاهے غرایب از جهت تصویر صورت
سعید و شقی باشد و در حدیث آمده است لِكُلِّ آيَةٍ مِنْهَا ظَهْرٌ وَبَطْنٌ وَلِكُلِّ حَدٍّ مَطْلَعٌ پس باید دانست
که ظهر ایں علوم پنجگانه چیزے ست که مدلول کلام و منطوق آں باشد و بطن در تذکیر بآلاء اللہ تفکر است در آلاء و
مراقبهٔ حق ست و در تذکیر بایام اللہ معرفت مناط مدح و ذم ثواب و عذاب است ازاں قصص و پند پذیر یافتن
و در تذکیر بالجنة والنار ظهور خوف و رجا و آں امور را رای العین ساختن و در آیات احکام استنباط احکام خفیه
بفحاوی و ایمارات و در مخاصمات فرق ضاله معرفت اصل آں قبائح و لاحق ساختن مثل آں بآں و مطلع ظهر معرفت
لسان عرب و آثار متعلقه به فن تفسیر و مطلع بطن لطف ذهن و استقامت فهم بانور باطن و حالت سکینه است واللہ اعلم

فصل - از علوم وهبه در علم تفسیر که بآں اشارات کردیم تاویل قصص انبیا است علیهم السلام و فقیر برائے ایں فن
رساله تالیف کرده است مسماة بتاویل الاحادیث و مراد از تاویل آن ست که هر قصهٔ که واقع شد آں را مبدأ می باشد
از استعداد پیغامبر و قوم او و از تدبیرے که خدائے تعالیٰ دراں وقت خواسته است و گویا به همیں معنی اشاره رفته است
در آیهٔ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ دیگر تنقیح علوم خمسه که منطوق قرآن عظیم همان ست و استیفای ازاں باب
در اول رساله گذشت فلیرجع دیگر ترجمه بزبان فارسی بوجهے که مشابه عربی باشد در قدر کلام و در تخصیص و تعمیم و غیر آن
و آں را فتح الرحمن فی ترجمة القرآن ثبت نمودیم هر چند در بعض مواضع بسبب خوف عدم فهم ناظران بدون تفصیل
آن شرط را ترک کرده باشیم دیگر علوم خواص قرآن است سابقه جماعه در خواص قرآن تکلم نموده اند بدو وجه
بوجهے که بدعا مانند و بوجهے که بسحر مانند استغفر اللہ منه و ایں فقیر را بیرون از انجا منقول ست بابے فتح نموده اند و بیک

بارگی اسما حسنیٰ وآیات عظمیٰ وادعیۂ متبرکہ را در کنار من نہادہ اند کہ ایں عطیۂ ماست در تصریف اما ہر آیتے واسمی ودعائے مشروط است بشروا لیکہ در قاعدہ نمی گنجد بلکہ قاعدہ آں انتظار عالم غیب است چنانکہ حالت واستخارہ می باشد تا از عالم غیب بکدام آیت واسم اشارہ می رود و بیان آیت واسم را بر طورے از اطوار مقررہ نزدیک اہل فن تلاوت باید کرد واین ست آنچہ دریں رسالہ قصد ایراد آں کردہ بودیم۔ الحمد للّٰہ اوّلاً وآخراً وظاہراً وباطناً۔

فصل۔ یکے از علوم کہ بریں ہیچمدان ضعیف نزول فرمودہ حل معنی مقطعات قرآن ست وآں موقوف بہ تمہید مقدمہ است باید دانست کہ حروف ہجا کہ اصول کلمات عربیت ہر یکے را از انہا معنے ہست بسیط از غایت نازکی تعبیر از آں بغیر رمز اجمالی نمی تواں کرد واز ہمیں جاست کہ بسیارے از مواد متقاربہ متفق یا متقارب باشند در معنی مانند آنکہ اذکیا از اہل ادب ذکر کردہ اند کہ ہر کجا نون وفا جمع شدہ است دلالت می کند بر معنی خروج بوجہے کہ از وجوہ مانند نفر ونفث ونفخ ونفح ونفق ونفد ونفذ وہر کجا فا ولام جمع شدہ است دلالت می کند بر معنی شگافتن مثل فلق وفلح وفلج وفلذ وفلد واز ہمیں جاست کہ اذکیا از اہل ادب مے دانند کہ عرب بسیارست کہ یک کلمہ را بر وجوہ بسیار نطق کنند بہ تبدیل حروف متقاربہ مثل دق ودک وفج ولز بالجملہ شواہد ایں معنی بسیارست و ما را اینجا مقصود تنبیہے ست لا غیر واینہمہ لغت عرب ست اگرچہ عرب قح وتنقیح آں نہ رسند ونحاۃ نیز ادراک آں نہ کنند چنانکہ مفہوم تعریف جنس وخواص تراکیب اگرا زعرب قح بہ پرسی بر تنقیح حقیقت آں قادر نہ باشد ہر چند اعمال اینہا می کنند باز موشگافان کلام عرب نیز بریک طبق نیستند بعضے الطف ست ودر ذہن از بعض بسا مفہوم کہ جمعے آں را تنقیح کردن دیگراں بر تنقیح آں نہ رسیدند وایں علم نیز از لغت عربیت امادست اکثر موشگافان از تنقیح آں مفہوم قاصر ست پس حروف مقطعہ اسمائی سور اند بآں معنی کہ مجملاً دلالت می کنند بر آنچہ مفصلاً در سورہ مذکور می شود شبیہ بآنکہ نام کتابے چیزے مقرر می کنند کہ حقیقت آں کتاب را پیش ذہن سامع واضح گردانند چنانکہ بخاری کتاب خود را الجامع الصحیح المسند فی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نام کردہ است پس معنی الٓمٓ این ست غیب غیر متعین متعین شدہ بہ نسبت عالم شہادت کہ متدنس ست زیرا کہ ہمزہ وہا ہر دو بمعنی غیب اند الا آنکہ ہا غیب ایں عالم ست وہمزہ غیب عالم مجرد ولہذا در وقت استفہام ادا ام می گویند ودر وقت عطف او زیرا کہ امر مستقیم عنہ امر منتشر ست وآں غیبت بہ نسبت متعین وہم چنیں متردد فیہ غیبت داول امر ہمزہ زیادہ کنند تا دلالت کند بر آنکہ صورتے بخاطر او لبستہ است کہ تفصیلش فلاں مادہ باشد ودر ضمائر ہا را اختیار کردہ اند زیرا کہ غیب ایں عالم ست ومتعین را فی الجملہ اجمالے حاصل شدہ ولام بمعنی تعین لہذا در وقت تعریف لام زیادہ می کنند ومیم چوں ہر دو شفقت بآں مجتمع می شود ودلالت می کند بر ہیولیٰ متدنس کہ حقائق شتی دراں مجتمع شدند ومقید گشتند واز فضائے مجرد بمجلس تقیید وتخمیر افتادند پس الٓمٓ کنایت از فیض مجرد است کہ بعالم تخمیر در آمدہ بحسب عادات وعلوم ایشاں متعین

شدند و قسوۃ قلب ایشاں را بتذکیر مقابلہ کردو اقوال فاسدہ و اعمال کاسدہ را لمحا بہ و تحدید بروائم مصادمہ
نمود و تمام سورہ شرح و بیان آن ست کہ الم مثل المر ست الا آنکہ را برتردد دلالت میکند یعنی غلبی کہ متعین شد
بتدنس و بازمرۂ دیگر بتدنس در آمد و متعین شد و میم بازنیز ہم چنیں و ایں کنایۃ ست از علوم مصادمہ بقبا حتہائے
بنی آدم مصادمہ بعد مصادمہ و آں صادق ست بقصص انبیاء و مقالات ایشاں مرۃ بعد اخری و بہ سوال و جواب
مکرر و طا و صاد ہر دو عبارت ست از حرکت ارتفاع از عالم دنس بعالم متعالی الا آنکہ طا دلالت می کند
بر عظم و فخامت یا تلوث و تدنس آں متحرک و صاد بصفا و لطافت و سین دلالت می کند بر سریان و
متلاشی آں پراگندہ گشتن در ہمہ آفاق پس طسم مقامات انبیاء راست کہ آثار متوجہ شدن ایشاں
است بعالم اعلیٰ کہ صورت غیبی پیدا گردد و دریں عالم بہ بیان اجمالے و مذکور شدن در کتب و مانند
آں و طسم مقامات انبیا راست کہ آثار حرکات فوقانیہ ایشاں ست کہ ساری در عالم متدنس پراگندہ
گشت در آفاق و جا ہماں ہاست کہ معنی آں گفتہ شد الا آنکہ چوں شعشعانی و ظہوری و تمیزے داشتہ باشد
او را بحا تعبیر کنند پس معنی حم اجمالے ست نورانی و متشعشع کہ در پیوست بخصائص عالم متدنس
از عقائد باطلہ و اعمال فاسد و ایں کنایہ است از رد اقوال ایشاں و ظہور حق در شبہات و مناظرات و
عادات ایشاں و عین دلالت مے کند بر ظہور شعشعانیہ و متعین شدن و قاف مثل میم دلالت می کند
بریں عالم لیکن از جہت قوت و شدت و میم از جہت اجتماع صور در وئے و تراکم آں پس
عشق حق متشعشع است ساری شدہ در عالم دنس و نون عبارت ست از نور یکہ در ظلمت
ساری و پراگندہ شود مانند حالتے کہ در وقت صبح صادق یا نزدیک غروب شمس مے شود
و یا ہمچناں مگر آنکہ در یا نور ایں ست کمتر فہمیدہ مے شود بہ نسبت نون و تعین کمتر بہ نسبت ہا
پس لکیس کنایہ از معانے ست کہ منتشر شود و در عالم وص ہیئتے کہ پیدا شد نزدیک توجہ انبیاء
بہ پروردگار خویش جبلۃ و کسباً دق قوتے و شدتے و کہ ہے کہ دریں عالم معین شد چنانکہ کسے گوید
مرے قصد من ایں ہیئت ست کہ دریں عالم پیدا شدہ از جہت کسر و مصادمہ وک مثل قاف ست
الا آنکہ معنی قوت کمتر از قاف فہمیدہ می شود پس معنی کھیعص عالم متدنس ظلمانی ست کہ در و متعین
شد بعض علوم غیر متشعشعہ و متشعشعہ نزدیک رجوع بہ پروردگار اعلیٰ بالجملہ معنی ایں کلمات را بطریق ذوق
فہمانیدند و آں معانی اجمالی را بجز ایں کلمات کہ بہ تحریر در آمد تقریر کردن مقدور نیست ہر چند ایں
کلمات وافی بکنہ آں نیستند بلکہ متباین اند من وجہ دون وجہ۔

واللہ اعلم بالصواب

باب پنجم

در ذکر جملهٔ صالحه شرح غریب قرآن و اسباب نزول آنکه مفسر را حفظ آن قدر ضرورت و خوض در تفسیر بدون حفظ آن ممنوع و محظور و این باب بخطبهٔ علیحده شروع کرده شد تا رسالهٔ باشد مستقل اگر کسے خواهد جدا نویسد والناس فیما یعشقون مذاهب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى نزل القران شفاء ورحمة للمؤمنين والهم الصحابة والتابعين وسائر علماء الدين ان يعتنوا بتفسير غرائبه و بيان اسباب نزوله لتتم النعمة وتكمل الرحمة وتتضح معالم اليقين وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه والتابعين لهم باحسان اجمعين اما بعد فيقول العبد الضعيف ولى الله بن عبد الرحيم عاملهما الله تعالى بفضله العظيم هذه جملة من شرح غريب القران من اثار حبر هذه الامة عبد الله بن عباس رضى الله عنه من طريق ابن ابى طلحة رضى الله عنه وكملتها بطريق الضحاك عنه كما فعل ذلك شيخ مشائخنا الامام الجليل جلال الدين السيوطى فى كتاب الاتقان اعلى الله درجته فى الجنان ورايت بعض الغرائب بقى غير مفسر فى تلك الطريقين فكملتها بطريق مسائل نافع بن الازرق عنه وبما ذكره البخارى فى صحيحه فانه اصح مايروى فى هذا الباب ثم بغير ذلك مما ذكره الثقات من اهل النقل وقليل ماهو وجمعت مع ذلك ما يحتاج اليه المفسر من اسباب النزول منتخبا له من اصح تفاسير المحدثين الكرام اعنى تفسير البخارى والترمذى والحاكم اعلى الله منازلهم فى دار الاسلام فجاءت بحمد الله رسالة مفيدة فى بابها عدة نافعة لمن الاذان يقتحم فى عبابها وسميتها فتح الخبير بما لابد من حفظه فى علم التفسير والحمد لله اولا و اخرا و ظاهرا و باطنا من سورة الفاتحة الحمد لله الشكر لله رب العلمين مالك المخلوقات كلها الرحمن الرحيم اسمان من الرحمة مالك يوم الدين قاضى يوم الجزاء اياك نعبد نخصك ونقصدك واياك نستعين نسالك بمطلب المعونة اهدنا الصراط المستقيم كتاب الله وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحباه صراط الذين انعمت عليهم بالهداية وهم الانبياء والصلحاء غير المغضوب عليهم ولا الضالين وهم قوم موسى وعيسى قبل ان يغير وانعم الله عز وجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضلال من سورة البقرة لاريب فيه لاشك فيه ختم الله على قلوبهم طبع الله عليها يؤمنون يصدقون للمتقين للمؤمنين الذين يتقون الشرك ويعملون بطاعتى ويقيمون الصلوة اتمام الركوع والسجود والتلاوة والخشوع والاقبال عليها فيها في بدنهم مرض نفاق وشك ومن الناس من يقول نزلت فى المنافقين اظهروا كلمة الايمان فى الكفر فنفى الله عنهم الايمان بقوله وماهم بمؤمنين يخادعون الله باظهار غير ماهم عليه الا انفسهم بالكفر و

وتعويق الناس عن الايمان واذا خلوا انصرفوا الى شيٰطينهم كبرائهم عذاب اليم نكال موجع يكذبون يبدلون و
يحرفون السفهاء الجهال فی طغيانهم كفرهم يعمهون يتمادون وقيل يلعبون ويترددون وقودها الناس والحجارة حجارة
من كبريت خلقها الله عنده كيف شاء انی جاعل فی الارض خليفة قد كان فی الارض قبل ان يخلق آدم بالفی عام
بنو الجان فافسدوا فی الارض فبعث الله جنودا من الملائكة فضربوهم حتی الحقوهم بجزائر البحر فقالت
الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها كما فعل الجن ونقدس لك التقديس التطهير رغدا واسعا واتوا به متشابها
يشبه بعضه بعضا ويختلف فی الطعم ذلك ابلغ فی باب الاعجاب خالدون باقون لا يخرجون منها ولا تلبسوا تخلطوا
انفسهم يظلمون يضرون قولوا حطة قيل لبنی اسرائيل قولوا حطة قالوا حبة فی شعرة وفی ذلكم بلاء نعمة
الی بارئكم خالقكم وفومها الحنطة المن الصمغة والسلوی الطير خاسئين ذليلين وباؤا انقلبوا نكالا عقوبة ما بين
يديها من بعدهم وما خلفها الذين يقوا بعدهم موعظة تذكرة لا فارض الهرمة عوان النصف بين البكر والهرمة فاقع
صاف لا ذلول لم يذلها العمل تثير الارض ولا تسقی الحرث مسلمة من العيوب لا شية لا بياض فادارأتم اختلفتم
بما فتح الله عليكم بما اكرمكم به بروح القدس الاسم الذی كان عيسی عليه السلام يحيی به الموتی يستفتحون
يستنصرون علی الذين كفروا كانت يهود خيبر تقاتل غطفان فتهزم فقالت بهذا الدعاء اللهم انا نسألك بحق
محمد النبی الامی الذی وعدتنا ان تخرجه لنا فی آخر الزمان الا نصرتنا عليهم فهزموا غطفان الا امانی الاحاديث
قلوبنا غلف فی غطاء بئسما اشتروا به انفسهم باعوا انصبتهم من الآخرة بطمع اليسير من الدنيا يود احدهم لو يعمر
قول الاعاجم اذا عطس احدهم ده هزار سال بزی و هزار سال نوروز و مهرجان بخور راعنا من الرعونة اذا
ارادوا ان يحمقوا انسانا قالوا راعنا ما ننسخ نبدل او ننسها نتركها فلا نبدلها قانتون مطيعون وقيل مقرون
فثم وجه الله نزلت فی التطوع علی الدابة وقيل فی تحری القبلة فی الليلة المظلمة واذ ابتلی ابراهيم ربه بكلمات
ابتلاه بطهارة خمس فی الرأس وخمس فی الجسد وهی الخصال الفطرة مثابة يثوبون اليه ثم يرجعون القواعد اساس
البيت حنيفا حاجا صبغة دين اتحاجوننا اتخاصموننا شطره نحوه صلی رسول الله صلی الله عليه وآله وسلم الی
بيت المقدس ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا وكان يعجبه ان يكون قبلته قبل البيت فحولت القبلة وكان
مات قبل ان تحول رجال لم يدر ما يقولون فيهم فانزل الله وما كان الله ليضيع ايمانكم لتكونوا شهداء
قال رسول الله صلی الله عليه وآله وسلم يدعی بنوح فيقال هل بلغت فيقول نعم فيدعی قومه فيقولون ما اتانا
من نذير فيقال من شهودك فيقول محمد وامته فيؤتی بكم فتشهدون الشعائر علامات واحدها شعيرة فلا جناح
فلا حرج انما قيل فلا جناح لان قوما كانوا يتحرجون ان يطوفوا بين الصفا والمروة والا فهو واجب ينظرون يؤخرون
خطوات الشيطان عمله الفينا وجدنا اهل به لغير الله ذبح للطاغوت ابن السبيل الضيف الذی نزل بالمسلمين

ان ترک خیراً مالاً جنفاً اثماً وقیل الجور والمیل فی الوصیۃ الباساء الفقراء الضراء المرض عفی ترک وعلی

الذین یطیقون فدیۃ ھی منسوخۃ وقیل وھی محکمۃ الشیخ الکبیر والمرأۃ الکبیر ولما نزل صوم

رمضان کانوا لایقربون النساء رمضان کلہ وکان رجال یخونون انفسھم فنزلت احل لکم لیلۃ

الصیام الرفث الخیط الابیض من الخیط الاسود بیاض النہار من سواد اللیل وھو صبح اذا انفلق

کان رجال اذا ارادوا الصوم ربط احدھم فی رجلہ الخیط الابیض والخیط الاسود فانزل اللہ تعالیٰ من

الفجر العاکف المقیم التھلکۃ والھلاک واحد قال بعض الانصار لبعض ان اموالنا قد ضاعت وان اللہ

اعز الاسلام وکثر ناصروہ فلو اقمنا فی اموالنا فنزلت ولا تلقوا بایدیکم الی التھلکۃ الاقامۃ علی الاموال ترک

الغزوات وقیل نزلت فی النفقۃ یعنی الاسراف فیہا ثقفتموھم وجدتموھم لا تکون فتنۃ شرک کانوا اذا احرموا

فی الجاھلیۃ اتوا البیوت من ظھورھا فانزل اللہ تعالیٰ لیس البر بان تاتوا البیوت الآیۃ فمن کان منکم مریضاً او

بہ اذی نزلت فی کعب بن عجرۃ کانت عکاظ ومجنۃ وذا المجاز اسواقاً فی الجاھلیۃ فتاثموا ان یتجروا فی المواسم

فنزلت لیس علیکم جناح ان تبتغوا فضلاً من ربکم فی مواسم الحج کانت قریش ومن دان دینہا یفیضون

بالمزدلفۃ وکان سائر العرب یقفون بعرفات فذلک قولہ ثم افیضوا من حیث افاض الناس خلاق

نصیب الد الخصام الجدل المخاصم فی الباطل السلم الطاعۃ کافۃ جمیعاً قل العفو ما الابین فی اموالکم

لاعنتکم لاحرجکم وضیق علیکم کانت الیھود اذا حاضت المرأۃ منھم لم یواکلوھا ولم یشاربوھا فسئل

النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانزل اللہ قل ھو اذی فامروا ان یفعلوا کل شئ ما خلا النکاح قال النبی صلی اللہ علیہ

وسلم اقبل وادبر اتق الدبر والحیضۃ وکانت الیھود تقول اذا جامعہا من ورائہا جاء الولد احول فنزلت

نساءکم حرث لکم فاتوا حرثکم حدود اللہ طاعۃ اللہ کانت اخت معقل بن یسار طلقہا زوجہا فترکہا

حتی انقضت عدتہا فخطبہا فابی معقل فنزلت فلا تعضلوھن ولا تعضلوھن لا تقھروھن لا تواعدوھن

سراً السر الجماع ما لم تمسوھن او تفرضوا لھن المس الجماع والفریضۃ الصداق صلوۃ الوسطیٰ صلوۃ

العصر لقولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حبسونا عن صلوۃ الوسطیٰ حتی غابت الشمس قال زید بن ارقم کنا

نتکلم فی الصلوۃ یتکلم احدنا اخاہ فی حاجتہ حتی نزلت وقوموا للہ قانتین الم تر الی الذین خرجوا

من دیارھم کانوا اربعۃ آلاف خرجوا من دیارھم فراراً من الطاعون فقال لھم اللہ موتوا فماتوا فمر بھم

نبی فسال اللہ ان یحییھم فاحیاھم فیہ سکینۃ رحمۃ سنۃ نعاس ولا یؤدہ لا یثقل بہ علیہ او

کالذی مر علی قریۃ عزیر نبی اللہ لم یتسنہ لم یغیرہ السنون صفوان حجر صلداً لیس علیہ شئ

وقیل ابلیس ایود احدکم ان تکون لہ جنۃ قال عمر ضربت مثلاً لرجل یعمل بطاعۃ اللہ ثم بعث اللہ

له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى اغرق اعماله اعصار الريح الشديدة صر برد فصرهن قطعهن الحافا يقال
الحف على والح يمحق الله الربوا ينهب ولا تيمموا الخبيث نزلت في رجال كانوا يتصدقون بالقنو من الشيص
والحشف فاذنوا فاعلموا وان تبدوا ما في انفسكم نسخت بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها غفرانك مغفرتك
من سُورة آل عمران نزل النصف الاخير من آل عمران في قصة واحدة زيغ شك ابتغاء الفتنة المتشابهات
كداب كصنيع وقال حال بالقسط بالعدل والخيل المسومة المطهمة الحسان الا ان تتقوا منهم تقاة التقاة
التكلم باللسان والقلب مطمئن بالايمان حصورا الذي لا ياتي النساء الا رمزا الاشارة باليد والوحي
بالراس الاكمه الذي يولد وهو اعمى متوفيك مميتك ايهم يكفل مريم يضم لما نزلت ندع ابناءنا
وابناءكم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فقال اللهم هؤلاء اهل بيتي
سواء بيننا وبينكم العدل والقصد ربيّون جمع ربانيين علماء فقهاء قال الاشعث بن قيس
كان بيني وبين رجل من اليهود ارض فجحدني فقدمته الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الك بينة
قلت لا فقال اليهودي احلف فقلت يا رسول الله اذا يحلف فيذهب بمالي فانزل الله تعالى ان
الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا الخلاق لا خير ان اسرائيل اخذه عرق النساء فجعل ان شفاه
الله ان لا ياكل لحما فيه عرق قال فحرمته اليهود فنزلت كل الطعام كان حلا الاية من استطاع اليه سبيلا
قيل ما السبيل يا رسول الله قال الزاد والراحلة شفا حفرة وهو حرفها تبوئ المؤمنين توطن المؤمنين
اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا بنو حارثة وبنو سلمة من فورهم من غضبهم المسوم الذي له سيماء بعلامة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شج وجهه وكسرت رباعيته فجعل يقول كيف يفلح امة فعلوا هذا بنبيهم
فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء وقال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد اللهم العن ابا
سفيان اللهم العن الحارث ابن هشام اللهم العن صفوان بن امية فنزلت ليس لك من الامر شيء و
لا تهنوا لا تضعفوا القرح الجراح اذ تحسونهم تستاصلونهم وقيل تقتلونهم غزّا واحدها غاز امنة نعاسا
قال ابو طلحة غشينا النعاس ونحن في مصافنا وما كان لنبي ان يغل نزلت في قطيفة افتقدت يوم بدر
فقال بعض الناس لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذها استجابوا اجابوا فقد فاز سعد ونجا لا تحسبن
الذين يفرحون نزلت في اليهود سالهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه من سورة النساء حوبا
كبيرا اثما عظيما قالت عائشة ان رجلا كانت له يتيمة فنكحها وكان لها عذق وكان يمسكها عليه ليس لها من نفسه شيء
فنزلت فيه وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى ادنى ان لا تعولوا اجدر ان لا تميلوا نحلة مهرا وابتلوا اختبروا انستم
عرفتم رشدا اصلاحا قواما قوامكم من معائشكم ومن كان فقيرا فلياكل بالمعروف قالت عائشة

مكان قيام عليه بمعروف كلالة من لم تترك والدا ولا ولدا كانوا اذا مات الرجل كان اولياؤه احق بامرأته فنزلت
لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها لما كان يوم اوطاس اصبنا نساء لهن ازواج فى المشركين فكرهوهن رجالا فانزل الله
المحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم المحصنات كل ذات زوج طولا سعة محصنات غير مسافحات عفائف غير
زوانى فى السر والعلانية ولا متخذات اخدان الاخلاء فاذا احصن زوجن العنت الزنا موالى عصبة وقيل ورثة
والذين عقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم من النصر والرفادة والوصية وقد ذهب الميراث ويوصى له قالت ام سلمة
ايغزو الرجال ولا نغزو ولا نقاتل فنستشهد وانما لنا نصف الميراث فانزل الله ولا تتمنوا ما فضل الله الاية قوامون
الامراء قانتات مطيعات والجار ذى القربى الذى بينك وبينه قرابة والجار الجنب الذى ليس بينك وبينه قرابة والصاحب
بالجنب الرفيق مثقال ذرة زنة ذرة نطمس وجوه نسويها طمس الكتاب محاه صعيدا وجه الارض اية التيمم نزلت فى
قلادة عائشة وتوقفهم لها على غير ماء سئل ابن عباس عن قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين وقوله لا يكتمون الله حديثا
قال انهم لما رأوا يوم القيمة انه لا يدخل الجنة الا اهل الاسلام قالوا تعالوا فلنجحد فختم الله على افواههم فتكلمت ايديهم و
ارجلهم فلا يكتمون الله حديثا قال على دعا رجل من انصار قبل تحريم الخمر فحضرت صلوة المغرب فتقدم رجل
فقرأ قل يايها الكفرون فالتبس عليه فنزلت لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فتيلا الذى فى شق بطن النواة واسمع
غير مسمع يقولون اسمع لا سمعت ليا بالسنتهم تحريفا بالكذب الجبت الشرك والشيطان نقيرا النقطة التى فى ظهر النواة
ومنها تنبت النخلة اولى الامر اهل التفقه والدين اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر نزلت فى عبد الله بن حذافة
والمعنى ان طاعة الله والرسول مقدمة اذاعوا به افشوه حسيبا كافيا ثبات عصبا سرايا لا متفرقين مقيتا عفيفا
وقيل قادرا مقتدرا رجع ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من احد فكان الناس منهم فرقتين فريق
يقول اقتلهم وفريق يقول لا فنزلت فما لكم فى المنافقين فئتين اركسهم اوقعهم وقيل حبسهم وقيل بددهم حصرت
ضاقت كان رجل فى غنيمة له فلحقه المسلمون فقال السلام عليكم فقتلوه واخذوا الغنيمة فانزل الله تعالى ولا تقولوا
لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا اولى الضرر اهل العذر لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله
صلى الله عليه وسلم زيدا فكتبها فجاء ابن ام مكتوم يشكو ضرارته فانزل الله تعالى غير اولى الضرر ان ناسا من المسلمين
كانوا مع المشركين يكثرون سوادهم ياتى السهم يرمى فيصيب احدهم فيقتله او يضرب فيقتل فانزل الله تعالى ان
الذين توفهم الملائكة ظالمى انفسهم مراغما منفسحا التحول من الارض الى الارض وسعة الرزق ان تقصروا من الصلوة
سئل عمر عنها فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته موقوتا مفروضا وقته عليهم ان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم نزل بين صجنان وعسفان فقال المشركون ان لهؤلاء صلوة هى احب اليهم من ابائهم وابنائهم
فيميلون عليهم ميلة واحدة فنزلت صلوة الخوف ان خفتم ان يفتنكم يضلكم بالعذاب فى الجهد تالمون ترجون ولا تكن

للخائنين خصيما نزلت في بني ابيرق سرقوا درعا لعمه قتادة بن النعمان ثم انكروه الا اناثا يعني الموات حجرا او مدرا او مريدا
متمردا فليبتكن يشقن قطعه فليغيرن خلق الله دين الله لما انزلت من يعمل سوءا يجز به شق ذلك على المسلمين فقال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم سددوا وقاربوا وفي كل ما يصيب المؤمن كفارة حتى الشوكة يشاكها وقالت عائشة وما يصيبكم
في الدنيا وان امرأة خافت من بعلها نشوزا بغضها الرجل يكون عند المرأة ليس بمستكثر منها يريد ان يفارقها فيقول
اجعلني من شاني في حل واحضرت الانفس الشح هواه في الشئ يحرص عليه كالمعلقة لا هي ايم ولا هي ذات زوج
وان تلووا السنتكم بالشهادة او تعرضوا عنها وقولهم على مريم بهتانا عظيما يعني رموها بالزنا وان من اها بالزنا وان
من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته خروج عيسى بن مريم من سورة المائدة قالت عائشة في المائدة انها
آخر سورة نزلت فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه وما وجدتم من حرام فحرموه اوفوا بالعقود ما احل الله وما
حرم وما فرض وما حد في القران كله يجرمنكم يحملنكم شنان عداوة آمين عامدين امت وتيممت واحد
البر ما امرت به والتقوى ما نهيت عنه المنخنقة التي تخنق فتموت والموقوذة التي تضرب بالخشبة فتموت
والمتردية التي تتردى من الجبل والنطيحة الشاة التي تنطح الشاة وما اكل السبع ما اخذ الا ما ذكيتم ذبحتم وبه روح
والنصب انصاب يذبحون عليها استقسام ان يجيل القدح فان نهته فانتهى وان امرته فعل ما امرته الازلام القدح
يستقسمون بها في الامور غير متجانف متعمد لاثم الجوارح الكلاب والفهود والصقور واشباهها مكلبين ضوارى
وطعام الذين اوتوا الكتاب ذبائحهم اجورهن مهورهن لامستم المستم وتمسوهن واللاتي دخلتم بهن والافضاء
النكاح تيمموا تعمدوا او عدلتموهم اعنتموهم فافرق افصل الوسيلة الحاجة انما جزاء الذين يحاربون الله نزلت في
قوم من عرينة وعكل استوخموا المدينة فخرجوا الى ابل النبي صلى الله عليه وآله وسلم فشربوا من ابوالها والبانها وصحوا
فقتلوا الراعي وطردوا الابل قال ابو قلابة جوزوا بذلك لارتدادهم لمحاربة الله والكفر ومن يرد الله فتنته ضلالته
سماعون للكذب يسمعون الكذب اكالون للسحت وهو الرشوة بما استحفظوا استودعوا وقفينا على آثارهم
اتبعنا على آثار الانبياء اي بعثنا ومهيمنا امينا والقران امين على كل كتاب قبله شرعة ومنهاجا سبيل
وسنة وقيل الشرعة الدين والمنهاج الطريق فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم هم قومك يا ابا موسى اذلة على المؤمنين رحماء يد الله مغلولة يعنون بخيل امسك ما عنده
تعالى الله عن ذلك قال رجل يا رسول الله اني اذا اصبت اللحم انتشرت للنساء واخذتني شهوة فحرمت
علي اللحم فانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم قال عمر اللهم بين لنا في
الخمر بيان شفاء فنزلت يسئلونك عن الخمر والميسر ثم قال اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت
لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى ثم قال اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت انما يريد الشيطان

لما نزل تحريم الخمر قال بعضهم قتل قوم وهي في بطونهم فانزل الله تعالى ليس على الذين امنوا وعملوا الصلحٰت
جناح فيما طعموا لما نزل اية الحج قالوا يا رسول الله افي كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجب فانزل الله تعالى يا ايها
الذين امنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم وقيل قال رجل يا رسول الله من ابي قال ابوك فلان فنزلت عن
سعيد بن المسيب البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها احد من الناس وقيل هي الناقة اذا نتجت خمسة ابطن
نظروا الى الخامس فان كان ذكرا ذبحوه فاكله الرجال دون النساء وان كانت انثى جدعوا اذانها واما السائبة فكانوا
يسيبون من الانعام لالهتهم لا يركبون ظهرا ولا يحلبون لها لبنا ولا يجزون لها وبرا ولا يحملون عليها شيئا واما الوصيلة
فالشاة اذا نتجت سبعة ابطن نظروا الى السابع فان كان ذكرا او انثى وهو ميت اشترك فيه الرجال والنساء وان كانت
انثى وذكرا في بطن استحيوها وقالوا وصلت اخته فحرمت علينا وقيل الناقة البكر تبكر في اول نتاج الابل ثم تثني
بعد بانثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصلت احديهما بالاخرى ليس بينهما ذكر واما الحام فالفحل من
الابل اذا ولد لولده قالوا حمى ظهره فلا يحملون عليه شئ ولا يجز من وبره ولا يمنعونه من حمى رعي ولا من حوض يشرب
منه وان كان الحوض لغير صاحبه وقيل فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه فدعوه للطواغيت
واعفوه من الحمل وسموه الحام سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الاية يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم
لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رايت شحا مطاعا وهوى
متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذي راي برأيه فعليك بخاصة نفسك ودع العوام يا ايها الذين امنوا
شهادة بينكم نزلت في تميم الداري وعدي بن بداء رخانا جاما من فضة من تركة بن يل فاحلفهما رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ثم وجد الجام بمكة فقيل اشتري منهما فقام رجلان من اولياء السهمي فحلفا شهادتنا
احق من شهادتهما وان الجام لصاحبهم سورة الانعام يعدلون يجعلون له عدلا تمترون تشكوا مدرارا
يتبع بعضها بعضا وللبسنا يشبهنا ثم لم تكن فتنتهم حجتهم وقيل معذرتهما اساطير وهي الترهات واحدها
اسطورة واسطارة وقراطيس واما الوقر فانه الحمل وهم ينهون عنه وينأون عنه نزلت في ابي طالب كان ينهى
المشركين ان يوذوه وينأى عنه بينا وزيتيا عدان قال ابو جهل قد نعلم يا محمد انك تصل الرحم وتصدق
الحديث ولا نكذبك ولا نكذب بالذي جئت به فانزل الله تعالى فانهم لا يكذبونك ولكن الظلمين بايت
الله يجحدون نفقا سربا سلما مصعدا لباسا من الباس وتكون من البوس هو شدة الفقر الضراء الامراض و
الاوجاع فلما نسوا تركوا مبلسون ايسون يصدفون يعدلون وقيل يعرضون عن الحق او جهرة معاينة
تدعون من دون الله تعبدون ما جرحتم كسبتم من الاثم يفرطون يضيعون قل هو القادر على ان يبعث عليكم
عذابا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انها كائنة ولم يأت تاويلها بعد يلبسكم يخلطكم شيعا اهواء

مختلفة وقيل فرقا لكل بناء مستقر حقيقة وقيل وقت ومكان ان تبسل تفضح وقيل تحبس وان تعدل

تقسط ابسلوا افضحوا استهوته ازلته فلما جن اظلم افلت زالت الشمس عن كبد السماء لما نزلت ولم

يلبسوا ايمانهم بظلم قال الصحابة وايّنا لم يظلم فنزلت ان الشرك لظلم عظيم وقال علىؓ هذه فى ابراهيم

واصحابه ليست فى هذه الامة وما قدروا الله حق قدره ما عظموه حق تعظيمه باسطوا ايديهم البسط الضرب

عذاب الهون الذى يقع به الهون الشديد خولناكم اعطيناكم فالق الاصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء

القمر بالليل حسبانا عدد الايام والشهور والسنين وقيل مرامى ورجوما للشياطين مستقر فى الصلب ومستودع

فى الرحم قنوان عذوق دانية قصار النخل اللاصقة عذوقها بالارض وقيل القنو العذق والاثنان والجماعة قنوان مثل

صنو وصنوان وينعه نضجه وخرقوا بنين تخرصوا وافتعلوا ذلك كذبا وكفرا درست تعلمت قبلا معاينة و

مواجهة ولتصغى لتميل وليقترفوا ليكتسبوا زخرف القول كل شىء حسنته وسيئته وهو باطل فهو زخرف

اتى ناس النبى صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله ناكل ما نقتل ولا ناكل ما يقتل الله فانزل الله فكلوا مما ذكر اسم

الله عليه ميتا فاحيينه ضالا فهديناه صغار مذلة وهوان على مكانتكم ناحيتكم وحالتكم التى انتم عليها

وحرث حجر حرام حمولة الابل والخيل والبغال والحمير وكل شىء يحمل عليه وفرشا الغنم معروشات ما يعرش من الكرم

كل ذى ظفر البعير والنعامة وغير ذلك مسفوحا مهراقا ما حملت ظهورهما ما علق بهما من الشحم الحوايا المبعر

املاق الفقر دراستهم تلاوتهم صدف اعرض لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل اذا طلعت الشمس

من مغربها **سورة الاعراف** ولقد خلقناكم ثم صورناكم خلقوا فى اصلاب الرجال وصوروا فى ارحام

النساء صراط طريق مذءوما ملوما يخصفن يؤلفان الورق سوأتهما كناية عن فرجيهما قبيله قبيله الذى هو

منهم ريشا المال رياشا ما لا كانت المراة فى الجاهلية تطوف وهى عريانة فنزلت قل من حرم زينة الله التى

الى اخره قال حذيفة اصحاب الاعراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم عن النار وقصرت سيئاتهم عن الجنة

بيناهم فى الاعراف اذ اطلع عليهم ربك فيقول قوموا ادخلوا الجنة فانى قد غفرت لكم غواش ما غشوا به نكدا

قليلا حثيثا سريعا اقلت حملت قوما عمين كفار العميت قلوبهم بسطة شدة تنحتون الجبال تشققونها الرجفة

الزلزلة الشديدة جاثمين ميتين لا تبخسوا لا تظلموا وتصدوا تصرفون عوجا الزيغ افتح اقض كان لم يغنوا

لم يقيموا اسى احزن عفوا كثروا ارجه اخره تلقف تلقم وينذرك والهتك يترك عبادتك الطوفان المطر

القمل الجراد الذى ليس له اجنحة يطيروا يتشاءموا الرجز السخط يعرشون يبنون متبر هالك وقيل خسران

ميقات ربه الوقت الذى قدره الله دكا مدقوقا خوار صوت سقط فى ايديهم كل من ندم فقد سقط فى يده

اسفا الحزين واختار موسى قومه دعى موسى فبعث الله سبعين فجعل دعاه لمن امن بمحمد صلى الله عليه وسلم

واتبعه فساكتبها للذين يتقون فخذها بقوة بجد وحزم ان هي الا فتنتك ان هو الا عذابك هدنا رجعنا
اصرهم ثقل عهدهم ومواثيقهم وحرمة حموة ودوقورة فانبجست انفجرت يعدون في السبت يتعدون لحد و
يتجاوزون نبأ الذي اتيناه اياتنا هو بلعم بن باعوراء شرعا ظاهرة على الماء بئيس شديد وبلوناهم عاملناهم
معاملة المختبر فتقنا رفعنا الاسباط قبائل بني اسرائيل واذ اخذ ربك الاية خلق الله ادم ثم مسح ظهره فاستخرج
منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت
هؤلاء للنار وبعمل اهل النار يعملون ذرانا خلقنا اخلد الى الارض اقعد مال الى الدنيا سنستدرجهم اي فنأتيهم
من مامنهم ايان مرسها متى وقوعها وخروجها حفي عنها عالم بها ولطيف خذ العفو انفق الفضل وامر بالمعروف
والمعروف الذي يعرف حسنه ينزغنك يستخفنك طائف لمة يمدونهم يزينون لولا اجتبيتها لولا احدثتها
او تلقيتها فانشاتها لما حملت حوا طاف بها ابليس وكان لا تعيش لها ولد فقال سميه عبد الحارث فعاش وكان
ذلك من وحي الشيطان وامره تضرعا وخيفة استكانة وخوفا **سورة الانفال** والبراءة نزلت الانفال
في البدر قال سعد لما كان يوم بدر سالت سيفا فنزلت يسئلونك عن الانفال نافلة عطية وجلت
فرقت ذات الشوكة الجد مردفين متتابعين فوجا بعد فوج كل بنان الاطراف وقيل اطراف الاصابع
شاقوا الله ورسوله باينوهما وخالفوهما زحفا مجتمعين متدانين يندبون متحرفا مقطعا مستطردا يطلب العودة
او متحيزا منضما جاءكم الفتح المدد لما يحييكم يصلحكم ليثبتوك ليوثقوك فرقانا نصرا قال ابو جهل ان كان هذا
هو الحق من عندك الخ فنزلت وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم مكاء وتصدية المكاء ادخال الاصابع في
افواههم والتصدية الصفير فيركمه يجمعه يوم الفرقان يوم بدر فرق الله فيه بين الحق والباطل اذ انتم
بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى نزول بشفير الوادي الادنى الى المدينة وعدوكم نزول بشفير الوادي
الاقصى الى مكة والركب اصحاب الابل يعني العير فتفشلوا فتجبنوا وتذهب ريحكم دولتكم وغلبتكم بطرا طغيانا
جار لكم حافظ نكص على عقبيه رجع موليا وذوقوا باشروا وجربوا وليس هذا من ذوق الفم فشرد بهم من
خلفهم نكل بهم من بعدهم يعني تفرق به جمع كل ناقض عهد خيانة نقضا للعهد وان جنحوا طلبوا ومالوا
حرض المؤمنين حضهم ان يكون منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين لما نزلت كتب عليهم ان لا يفر واحد
من عشرة نزلت الان خفف الله فكتب ان لا يفر مائة من مائتين ما استطعتم من قوة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الا ان القوة الرمي لما كان يوم بدر وقعوا في الغنائم قبل ان تحل لهم فانزل الله تعالى لولا كتاب من الله سبق كان
الناس يوم بدر على ثلث منازل ثلث يقاتل العدو وثلث يجمع المتاع ويأخذ الاسارى وثلث عند الخيمة يحرسون رسول الله
صلى الله عليه وسلم وتخاصموا فانتزع الله الغنيمة من ايديهم فجعله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقسمه على السواء

من سورة البرأة ولايتهم ميراثهم لم يكتبوا البسملة على سورة برأة قال عثمان رض كانت الانفال من اوائل
ما نزلت بالمدينة وكانت برأة من اخر القران وكانت قصتها شبيهة لقصتها فظننت انها منها فقبض النبي
صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها فمن اجل ذلك قرنت بينهما ولم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم وقال علي رض
البسملة امان وهذه السورة برأة لما نزل اولها بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فنادى باربع ذمة الله ورسوله
برئية من كل مشرك فسيحوا في الارض اربعة اشهر ولا يحجن بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريانا و
لا يدخل الجنة الا مؤمن برأءة اذان اعلام سيحوا سيروا مرصد طريق لا يرقبوا لا يحفظوا الّا ولا ذمة الّا الال
القرابة والذمة العهد وليجة اولياء ودخلاء سقاية الحاج سقاهم الشراب في الموسم عيلة فقرا يضاهؤن
يشبهون ذلك الدين القيم القضاء القيم هو القائم انى يؤفكون كيف يكذبون وقيل كيف يصرفون عن
الحق بعد وضوح الدليل ان يطفؤا يخمدوا كافة جميعا ليواطئوا يوافقوا ويشبهوا انفروا اخرجوا اثاقلتم
جبنتم المقام عرضا غنيمة الشقة المسير والمسافة وقيل السفر فثبطهم حبسهم وخذلهم خبالا فسادا ولا او
ضعوا لاسرعوا بالنميمة وقلبوا لك الامور اجتهدوا في الحيلة عليك والكيد بك ولا تفتني لا تخرجني ولا
تؤثمني احدى الحسنيين فتح او شهادة ملجأ مهربا الملجاء الحرز في الجبل مغارات الغير والسراديب وقيل
السراب في الارض المخيفة مدخلا السراب والماوى يجمحون يسرعون يلمزك يعيبك ويطعن عليك والعاملين
عليها السعاة المؤلفة قلوبهم يتالفهم بالعطية هو اذن يسمع من كل واحد نسوا الله فنسيهم تركوا
طاعة الله فتركهم من ثوابه وكرامته بخلاقهم بنصيبهم والمؤتفكات وهي قوم لوط ائتفكت
انقلبت بها الارض عدن خلد عدنت بارض اقمت بها واغلظ اذهب الرفق عنهم لما توفى عبد الله ابن
ابى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه فانزل الله تعالى ولا تصل على احد منهم وما نقموا وما كرهوا
يلمزون يعيبون ويغتابون ويطعنون الا جهدهم وهو القليل الذي يتعيش به اذا نصحوا لله ورسوله اخلصوا
اعمالهم من الغش المعذرون اهل العذر وصلوت الرسول استغفاره مردوا على النفاق لجوا فيه
ودابوا عليه تطهرهم بها وتزكيهم ونحوها كثير والزكوة الطاعة والاخلاص ان صلوتك سكن لهم رحمة لهم
مرجون لامر الله مؤخرون ليقضي الله فيهم هو قاض ضرارا يضارون به وارصادا انتظارا اشفا
جرف على جرف فهواة الشفا والشفير وهو حد والجرف ما يجرف من السيول والاودية هار هائر يقال
تهورت البير اذا انهدمت وانهارت مثله ريبة شك الا ان تقطع قلوبهم الموت سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن السائحين قال هم الصائمون قال علي رض سمعت رجلا يستغفر لابويه وهما مشركان فقلت
أتستغفر لابويك وهما مشركان فقال اليس قد استغفر ابراهيم عليه السلام لابيه وهو مشرك

فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فقال جاء
لما مات ابو طالب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ازال استغفر له حتى ينهاني الله فانزل الله ما كان للنبي
لاواه المؤمن من التواب وقيل دعاء كثير البكاء وقيل بلسان الحبشة الرحيم شفقا وفرقا وعلى الثلاثة الذين
خلفوا كعب بن مالك وصاحبيه مخمصة مجاعة نصب اعياء من التعب ولا يطؤن موطأ ولا يقفون
موقفا نيلا اسرا وقتلا طائفة عصبة غلظة شدة يفتنون يبتلون عزيز شديد ما عنتم ما شق عليكم
سورة يونس لهم قدم صدق سبق لهم السعادة في الذكر وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الاعمال
الصالحة وقيل خير دعواهم دعاؤهم ولا ادريكم لا اعلمكم واذا اذقنا الناس رحمة مطرا اذا لهم
مكر قول بالتكذيب اي اذا خصبوا بطروا حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم المعنى بكم احيط بهم دنوا من
التهلكة فاختلط به نبات الارض فنبت بالماء من كل لون زخرفها زينتها وحسنها حصيدا لا شئ فيها كان
لم تغن بالامس لم تكن بالامس ولا يرهق لا يغشى قتر سواد من الكآبة ترهقهم ذلة يصيبهم ذل
وخزي وهوان عاصم مانع اغشيت البست فزيلنا فرقنا تبلوا تختبر تفيضون تفعلون وما يعزب
يغيب لهم البشرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له الا يخرصون
يقولون ما لا يكون مبصرا مضيئا للرؤية [illegible] فاجمعوا امركم اعزموا على امركم غمة مخفيا غير ظاهر
ثم اقضوا الي ولا تنظرون امضوا الي ولا تؤخرون يعني امضوا الي بمكركم لتلفتنا لتردنا الكبرياء الملك
والعز اطمس على اموالهم الملك والعز اطمس على اموالهم يعني امسخها واذهبها عن صورتها واشدد على قلوبهم اطبع
عليها حتى لا تلين وعال الظالم ننجيك نلقيك على نجوة من الارض هو المكان المرتفع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
جبرئيل يدس الطين في في فرعون مخافة ان يقول لا اله الا الله حقت سبقت وقيل وجبت الرجس العذاب
سورة هود فصلت بينت يثنون يكبون وقيل شك وامتراء في الحق ليستخفوا منه ليتواروا من الله ان يستطلعوا
يستغشون ثيابهم يتدثرون بها ويغطون بها مستقرها يأويها ارزقها حيث كانت ومستودعها حيث تموت ما يحبسه ما
يحبسه العذاب عنا حاق نزل احاط لا جرم بلى واخبتوا خافوا وقيل اطمانوا وقيل تابوا اراذلنا سقاطنا بادي الراي ما ظهر لنا او
قيل ان يعرف في ظاهر الراي وباطنهم على خلاف ذلك عميت خفيت لعنادكم الحق انلزمكموها انضطركم الى معرفتها تزدري
تستصغر ان يغويكم ان يضلكم اجرامي هو مصدر اجرمت يعني عقوبة جرمي الفلك وهي السفينة فلا تبتئس لا تحزن
لا تخاطبني لا تراجعني وفار التنور نبع مجريها مسيرها هو مصدر اجريت ومرسيها موقفها ارسيت صرت معزل ناحية
ابلعي تشربي اقلعي امسكي اعتراك من عروته اي اصبته يعني اصابك ومسك اخذ بناصيتها اي في ملكه وسلطانه عنيد و
عاند وعنود واحد هو تاكيد الجبر استعمركم جعلكم عمارا غير تخسير التضليل كان لم يغنوا لم يعيشوا وقيل كان لم

يكونوا بعجل حنيذ نضيج مما يشوى بالحجارة نكرهم وانكرهم واستنكرهم واحد واوجس اضمر الروع الفزع منيب مقبل الى
طاعة الله تعالى سيء بهم ساء ظنا بقومه وضاق بهم باضيافه ذرعا صدرا يوم عصيب شديد يهرعون اليه يسرعون ويقبلون اليه بالغضب
بقطع من الليل بسواد ولا يلتفت يتخلف وقيل لا ينظر وراءه من سجيل من طين طبخ منضود يتلو بعضهم بعضا مسومة
معلمة ولا تنقصوا ولا تبخسوا لا يجرمنكم لا يكسبنكم رهطك عشيرتك وراءكم ظهريا اي لم تلتفتوا اليه والقيتموه كالشيء خلف ظهوركم
الورد المورود الداخل المدخول الرفد المرفود اللعنة بعد اللعنة وقيل العون المعين رفده اعانه تتبيب بلاء وهلاك وتخسير
زفير صوت شديد شهيق صوت ضعيف غير مجذوذ غير منقطع ولا تركنوا لا تميلوا وقيل تميلوا ان رجلا اصاب قبلة حرام
من امرأة فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك فانزلت واقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل زلفا ساعات
بعد ساعات اترفوا اهلكوا اولوا بقية دين وفضل وتميز من سورة يوسف غيابت الجب موضع مظلم من البير وقيل
كل شيء غيب عنك شيئا فهو غيابة والجب الركية التي لم تطو السيارة مارة الطريق سولت زينت اشده قبل ان ياخذ في
النقصان وراودته طلبت منه ان يواقعها هيت لك هيأت لك وقيل هلم وتعال لولا ان راى برهان ربه مثال له يعقوب
فضرب صدره فخرجت شهوته من انامله قدت قميصه قطعته شغفها غلبها متكأ مجلسا وقيل طعاما يقطع بالسكين
قيل هو الاترج اكبرنه اعظمنه فاستعصم امتنع واصب اميل قضي الامر الذي فيه تستفتيان لما حكيا
ما رأياه وعبر يوسف فقالا ما رأينا شيئا فقال قضي الامر اضغاث احلام ما لا تاويل له بعد امة بعد حين
تحصنون تخزنون تعصرون يعصرون الاعناب والدهن حصحص تبين ووضح ونمير اهلنا نجلب اليهم الطعام الا ان
يحاط بكم ان تموتوا كلكم او الاحاطة في نفس يعقوب قضاها لكن حاجة يعني ان ذلك الدخول قضاء حاجة وهي ارادته
ان يكون دخولهم من ابواب متفرقة شفقة عليهم اوى ضمه اليه العير الرفقة صواع الملك يعني السقاية وهو المكوك الفارسي
الذي يلتقي طرفاه كانت تشرب فيه الاعاجم خلصوا نجيا انفردوا وتناجوا تفتؤ لا تزال حرضا الدنف الهالك من شدة
الوجع بثي بثك الهم لا تثريب لا تغيير فصلت خرجت تفندون تسفهوني وتجهلوني مزجاة قليلة غاشية من عذاب الله
عقوبة عامة مجللة تغشاهم هذه سبيلي سنتي ومنهاجي ودعوتي حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا قالت عائشة رض
كذبوا بالتشديد وليست بالتخفيف لم يكن الرسل تظن ذلك بربها ولكن اتباع الرسل طال عليهم البلاء حتى ظنت الرسل انهم
قد كذبوهم وقال ابن عباس بالتخفيف هو كقوله حتى يقول الرسول والذين امنوا معه سورة الرعد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الرعد ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق السحاب حيث شاء الله وجعل فيها
رواسي اوتدها بالجبال قطع متجاورات متدانيات قد يدني بعضها قريب من بعض صنوان مجتمع ونفضل بعضها على
بعض في الاكل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدقل والفارسي والحلو والحامض المثلات العقوبات وقيل الامثال
والاشباه وقيل ما اصاب القرون الماضية من العذاب هاد يدعو الى الله وما تغيض الارحام تنقص من مدة الحمل.

عالم الغيب والشهادة السر والعلانية وسارب بالنهار ا ادب الظاهرة المار على طريق معقبات الملائكة يحفظونه
من امر الله باذنه من وال يلي امرهم وينشئ يخلق شديد المحال اى القوة وقيل شديد المكر والعداوة وقيل شديد
العقوبة بقدرها على طاقتها او بمقدار مايملاها زبدا يعلو الماء رابيا عاليا من ربى يربو اذا اما الزبد فيذهب جفاء وهو
ما رمى به الوادى يقال جفات القدر اذا غلت فعلاها الزبد ثم يسكن فيذهب الزبد بلا منفعة فكذلك يميز الحق
من الباطل المهاد الفراش ويدرؤن يدفعون الامتاع قليل ذاهب يتمتع به ثم ينقضى طوبى فرح وقرة عين افلم
ييأس يعلم متاب توبتى قارعة داهية فامليت امهلت لهم من الملى من واق مانع حاجز يمحو الله مايشاء ويثبت يمحو
بالدعاء مايشاء من القدر ويثبت مايشاء ننقصها بموت علمائها وفقهائها وقيل بالفتوح على المسلمين لامعقب لامغير
سورة ابراهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم اذا سئل فى القبر يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول
الله فذلك قوله يثبت الله الذين امنوا اذ تاذن ربكم اعلمكم لمن خاف مقامى حيث يقيمه الله بين يديه
من ورائه قدامه فردوا ايديهم فى افواههم هذا مثل كفوا عما امروا به وقيل عضوا عليها صديد قيح ودم ولا يكاد يسيغه ولا
يجيزه فى الحلق الا بعد بطاء فى يوم عاصف شديد هبوب الريح لكم تبعا واحدها تابع مغنون واقعون بمصرخكم بمغيثكم
استصرخنى استغاثنى يستصرخ من الصراخ اجتثت استوصلت وانتزعت دار البوار الهلاك سئل على من الذين
بدلوا نعمت الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار قال منافقوا قريش ولا خلال مخالة وقرابة مصدر خاللته خلالا دائبين
مقيمين على طاعة الله مهطعين ناظرين وقيل مقبلين مذعنين خاشعين وقيل مسرعين الى الداعى مقنعى رؤسهم
رافعى رؤسهم الى السماء هواء خالية مقرنين موصولين بشياطينهم فى الاصفاد الوثاق والاصفاد سلاسل الحديد
والاغلال سرابيلهم قمصهم من قطران النحاس المذاب سورة الحجر يلههم الامل يشغلهم كتاب معلوم اجل
ينتهون اليه سكرت ابصارنا اى سدت وغشيت بروجا منازل للشمس والقمر معايش من الثمار والحبوب لواقح حوامل لانها
تحمل الماء والتراب والسحاب من صلصال طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار ويقال منتن من حما طين
اسود وقيل هو الطين المتغير جماعة حماة مسنون مصبوب وقيل متغير الرائحة هذا صراط على مستقيم يرجع الى الله وعليه
طريقه يعنى هذا الطريق مرجعه الى نصب اعياء وقيل عناء وجلون فزعون لا توجل لا تخف قوم منكرون انكرهم
لوط واتبع ادبارهم على آثار بناتك واهلك لئلا يتخلف منهم احد لعمرك بعيشك وبحيوتك فى سكرتهم فى ضلالتهم
يعمهون يتمادون الصيحة الهلكة مشرقين داخلين فى وقت شروق الشمس للمتوسمين للناظرين وقيل المتفرسين
المتثبتين فى النظر حتى يعرفوا حقيقة سمة الشئ وانها يعنى مدينة قوم لوط لبسبيل مقيم على طريق قومك الى الشام
وهو طريق لا يندرس ولا يخفى لبامام مبين كل ما ائتممت واهتديت به يعنى بطريق واضح الصفح الجميل اعراضا
بغير فحش اتينك سبعا من المثانى والقران العظيم يعنى الفاتحة وهى سبع ايات تثنى فى كل صلوة امتن الله

على رسوله بهذه السورة كما امتن عليه بجميع القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ام القرآن وهي سبع المثاني المقتسمين
الذين حلفوا ومنه لا اقسم جعلوا القرآن عضين هم اهل الكتاب جزءوه اجزاء فامنوا ببعضه وكفروا ببعضه وهو
قول ابن عباس فاصدع اظهره وانوه مرا اجهر بما امرك سورة النحل امر الله عذابه بالروح بالوحي دفء الثياب قيل
ما استدفأت به من الاكسية والابنية جمال زينة تريحون تردونها الى مراحها بالعشي حين تسرحون تخرجونها الى
المرعى بالغداة الا بشق الانفس يعني المشقة قصد السبيل بيانه وقيل الاسلام والطريق المستقيم الذي يؤدي الى
رضاء الله تعالى ومنها جائر عادل مائل الى الاهواء المختلفة تسيمون ترعون مواشيكم لحما طريا السمك مواخر شواق الماء
ان تميد بكم اي تحرك بكم وتكفأ وعلامات يعني الجبال وهي علامات للطريق بالنهار او ياخذهم في تقلبهم اختلافهم السفر
والتجارة فما هم بمعجزين بممتنعين على الله على تخوف تنقص من اعمالهم يتفيؤ يتميل وله الدين الطاعة
واصبا دائما تجأرون ترفعون اصواتكم بالاستغاثة وهو كظيم مغموم يدسه يخفيه مفرطون منسيون متروكون
سائغا جائزا اي حلوقهم سكرا وهو الخمر والسكر ما حرم الله من ثمرتها ورزقا حسنا ما احل الله وهو الخل والزبيب
والتمر واوحى ربك الى النحل الهمها وقذف في نفسها ذللا منقادا مسخرة وحفدة يعني ولد الولد وقيل الاصهار وهم الاعوان
وهو كل ثقيل ووبال تستخفونها يوم ظعنكم يخفف عليكم حملها في اسفاركم اثاثا طنافس والاكسية وبسط اكنانا يعني الغيران
والاسراب سرابيل قميصا تقيكم الحر تمنعكم الحر وافاسه بل تقيكم باسكم فان الدروع تمنعكم شدة الطعن والضرب
والرمي ولا هم يستعتبون يطلب منهم ان يرجعون الى ما يرضي الله الفحشاء الزنا يعظكم يوصيكم نقضت غزلها
افسدت كانت خرقاء اذا ابرمت غزلها نقضته من بعد قوة الغزل بامراره وفتله انكاثا قطعا وخرقا دخلا
بينكم اي غشا وخديعة وكل شيء لم يصح فهو دخل اربى من امة اكثر واعلى من قوم فتزل قدم بعد ثبوتها تزل عن
الايمان بعد المعرفة بالله ينفد يفنى وينقطع باق دائم لا ينقطع فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله فاذا
اردت ان تقرأ القرآن فاسال الله ان يعيذك وهذا مقدم ومؤخر وذلك ان الاستعاذة قبل القراءة ومعناها
الاعتصام بالله روح القدس جبرئيل لسان الذي يلحدون اليه لغة الذي يميلون القول اليه يزعمون انه يعلمه
اعجمي لا يفصح ولا يتكلم بالعربية قال الكفار انما يعلم محمدا عبد بن الحضرمي وهو صاحب الكتاب وقال الله
لسان الذي يلحدون الخ من بعد ما فتنوا اي عذبوا امة قانتا معلم الخير مطيعا واتيناه في الدنيا حسنة يعني
الذكر والثناء الحسن في الناس سورة بني اسرائيل سبحان الذي براءة له من السوء اسرى بعبده سير
محمد صلى الله عليه وسلم اشارة الى قصة المعراج انه كان عبدا شكورا من سليمان كان نوح عليه السلام اذا اطعم طعاما ولبس
ثوبا حمد الله فسمي عبدا شكورا وقضينا الى بني اسرائيل اوحينا اليهم واعلمناهم ولتعلن لتبتغن وعد اولاهما
يعني اولى الفسادين عبادا لنا يعني جالوت وجنوده فجاسوا خلال الديار فمشوا وترددوا او وسط منازلهم ثم رددنا

لكم الكرة عليهم رددنا الدولة لكم عليهم بقتل جالوت اكثر نفيرا اكثر عددا من عدوكم ليتبروا ليدمروا ويخربوا ما غلبوا عليه
حصيرا سجنا ومحبسا عجولا يعجل بالدعاء في الشر عجلته بالدعاء في الخير مبصرة مضيئة يبصر فيها فصلناه بيناه امرنا
مترفيها امرناهم على لسان رسول بالطاعة وعنى المترفين الجبارين المسلطين وقيل سلطنا شرارها فحق وجب القول العذاب
فدمرناها اهلكناها العاجلة الدنيا وسعى لها سعيها عمل بفرائض الله من عطاء ربك يعني الدنيا وهي مقسومة
بين البر والفاجر محظورا ممنوعا في الدنيا من المؤمنين والكافرين وقضى امر ولا تقل لهما اف يعني رديء الكلام
ولا تستثقل شيئا من امرهما واخفض الين جانبك للاوابين الراجعين عن معاصي الله ولا تبذر لا تنفق في
الباطل ابتغاء رحمة انتظار رزق ميسورا لينا سهلا ملوما تلوم نفسك وتلام محسورا ليس عندك شيء حسرت الرجل
بالمسئلة اذا افنيت جميع ما عنده خشية املاق مخافة الفقر خطأ اثما اوليه وارثه واحسن تاويلا عاقبة ولا تقف
ولا تقل في شيء بما لا تعلم مرحا بالكبر والفخر لن تخرق الارض لن تنقبها افاصفكم اي اثركم واخلص لكم صرفنا وجهنا
وبينا من كل مثل يوجب الاعتبار به والتفكر فيه حجابا مستورا معناه ساترا واذا هم نجوى مصدر من تناجيت وصفهم
بها والمعنى يتناجون بالتكذيب والاستهزاء فسينغضون اليك رؤسهم يحركونها تكذيبا واستهزاء بهذا القول وقيل
يهزون فتستجيبون بحمده تجيبون بحمده حين لا ينفعهم الحمد ينزغ يفسد ولا تحويلا من السقم والفقر الى الصحة والغنى
اولئك الذين يدعون كان ناس من الانس يعبدون ناسا من الجن فاسلم الجن فتمسك هؤلاء بدينهم ايهم اقرب هو
اقرب الى رحمة الله وما جعلنا الرؤيا التي اريناك قال ابن عباس هي رؤيا عين اريها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ليلة اسري به والشجرة الملعونة وهي الزقوم لاحتنكن ذريته لاستاصلنهم بالاغواء ولاستولين عليهم جزاء موفورا
وافرا واستفزز ازعج واستخف بصوتك وهو الغنا والمزامير واجلب عليهم وصح بخيلك ورجلك بالفرسان والماشي
على رجليه يزجي يجري ويسير حاصبا الريح العاصف قاصفا من الريح ريحا شديدا تقصف الفلك وتكسره تبيعا
ثائرا وناصرا فتيلا وهو القشرة التي تكون في شق النواة واضل سبيلا ابعد حجة ليفتنونك ليستزلونك ضعف
الحيوة وضعف الممات عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ليستفزونك ليزعجونك واذا لا يلبثون خلافك لم يلبثوا حتى
يستاصلوا خلفك لدلوك الشمس من وقت زوالها الى غسق الليل اقباله بظلامه وقرآن الفجر صلوة الفجر مشهودا
تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار نافلة زيادة مقاما محمودا يقيمك ربك في مقام محمود وهو مقام الشفاعة يوم القيمة
وزهق الباطل اضمحل الشرك زهوقا زائلا لا يزهق بهلاكه وقيل ذاهبا يؤسا قنوطا ائيس من رحمة الله على شاكلته
على مذهبه طريقه وقيل ناحيته قل الروح من امر ربي من علم ربي قالت اليهود يا ابا القاسم حدثنا عن الروح فنزلت الروح
من امر ربي كسفا قطعا قبيلا عيانا خبت طفئت رفاتا غبارا قتورا مقترا بخيلا مثبورا ملعونا وقيل محبوسا من الخير
فرقناه فصلناه يخرون للاذقان للوجوه ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها اطلب بين الجهر والاعلان وبين المخافتة

والخفض طريقا لاجهرا شديدا ولا خفضا لا تسمع اذنيك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع صوته بالقران
سبه المشركون ومن انزله ومن جاء به فانزل الله ولا تجهر الخ ولي من الذل لم يخالف احدا **سورة الكهف**
عوجا ملتبسا واختلافا قيما عدلا باخع مهلك اسفا ندما الكهف الفتح في الجبل الرقيم الكتاب وقيل اللوح من
رصاص كتب عليه اسماءهم ثم طرح في خزانة فضربنا على اذانهم فضرب الله على اذانهم فناموا ثم بعثناهم
احييناهم امدا غاية ربطنا على قلوبهم الهمناهم صبرا شططا افراطا مرفقا كل ما رفقت به تزاور تميل تقرضهم تتركهم
فجوة متسع بالوصيد بالفناء ازكى اكثر ولا تعد عيناك عنهم لا تتعد لهم الى غيرهم فرطا ندما سرادقها مثل
السرادق والحجرة التي تطيف بالفساطيط كالمهل عكر الزيت ولم تظلم تنقص وكان له ثمر ذهب وفضة يحاوره
يجاوبه من المحاورة لكنا هو الله ربي لكن انا هو الله ربي ثم حذف الالف وادغم احد النونين في الاخرى حسبانا
من السماء نارا زلقا لا يثبت فيه قدم هنالك الولاية مصدر الولي عقبا عاقبة وهي الاخرة الباقيات الصالحات ذكر الله
موبقا مهلكا قبلا وقيل قبلا استينافا وقيل مقابلة ليدحضوا ليزيلوا الدحض الزلق موئلا ملجأ حقبا دهرا طويلا
سربا مذهبا يسرب يسلك قصصا رجعا يقصان اثارهما الذي اتياه من لدنا علما خضر عليه السلام خشينا ان
يرهقهما طغيانا وكفرا ان يحملهما حبه على ان يتابعاه على دينه اقرب رحما من الرحم وهي اشد مبالغة من الرحمة
كان تحته كنز لهما ذهب وفضة من كل شئ سببا علما عين حمئة حارة الصدفين الجبلين فما اسطاعوا ان يظهروه
يعلوه جعله دكا الزقة يقال حركة زلزلة لا يستطيعون سمعا لا يعقلون يحسبون انهم يحسنون صنعا قال علي منهم الحرورية
قال سعد لا ولكنهم اصحاب الصوامع فالحرورية قوم زاغوا فازاغ الله قلوبهم قال بلى ولكن الخوارج هم الفاسقون الذين
ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه **سورة مريم** لم نجعل له من قبل سميا مثلا سويا من غير خرس وحنانا
من لدنا رحمة من عندنا بشرا سويا هو عيسى جبارا شقيا عصيا قالت اليهود الستم تقرؤن يا اخت هارون وقد كان
بين موسى وعيسى ما كان فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يسمون بانبياءهم والصالحين قبلهم فاجاءها
المخاض الجاءها وجع الولادة سريا النهر الصغير رطبا جنيا طريا انتبذت اعتزلت شيئا فريا عظيما اسمع بهم
وابصر الكفار يومئذ اسمع شيئا وابصره وانذرهم يوم الحسرة اذا نودي يا اهل الجنة خلود لا موت ويا اهل النار خلود
ولا موت لارجمنك لاشتمنك لسان صدق عليا الثناء الحسن واهجرني واجتنبني خفيا لطيفا وبكيا جمع باك
غيا خسرانا لا يسمعون فيها لغوا باطلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبرئيل ما يمنعك ان لا تزورنا اكثر مما تزورنا
فنزلت وما نتنزل الا بامر ربك وما كان ربك نسيا الخضير هل تعلم له سميا لم يسم احد الرحمن غيره عتيا
عصيا صليا صلى يصلى يعني دخولا واحتراقا وان منكم الا واردها يردونها ثم يصدرون باعمالهم حتما مقضيا
الحتم الواجب احسن نديا النادي المجلس اثاثا مالا ورئيا منظرا وقيل الرئ لشراب قال خباب جئت العاص

بن وائل اتقاضی حقا لی عنده قال لا اعطیک حتی تکفر بمحمد فقلت لا حتی تموت ثم تبعث قال انی لمیت ثم مبعوث
قلت نعم قال ان لی هناک مالا وولدا فنزلت افرایت الذی کفر بایاتنا اداً اقولا عظیما تؤزهم اذا تغویهم اغواء وقیل
ترینه عجیما ازعاجا نعد لهم عدا نعدا نفسا سهم التی ینفسون فی الدنیا وهم لعطاشا تحملهم شهادة ان لا اله الا الله
هدا هدما کثیرا اعوجا رکزا صوتا وقیل حسا سورة طٰه وادی المقدس المبارک واسمه طوی اکاد اخفیها لا اظهر
علیها احدا غیری سیرتها حالتها واحلل عقدة من لسانی کل لم ینطق بحرف اوفیه تمتمة اوفاۃ فهی عقدة
ازری ظهری ان یفرط ان یعجل یطغی یتعدی فاوجس اضمر خوفا وفتناک اختبرناک اختبارا ولا تنیا ولا تضعفا اعطی کل
شیٔ خلقه خلق لکل شی زوجا ثم هدی لمنکحه ومطعمه ومشربه ومسکنه لا یضل لا یخطئ فی جذوع علی جذوع النهی التقی
تارة حاجة فیسحتکم فیهلککم السلوی طائر یشبه بالسمانی ولا تطغوا لا تضلوا فقد هوی شقی بملکنا بامرنا ظلت اقمت
لننسفنه فی الیم لننسفنه فی البحر نسفا یتخافتون یتشاورون قاعا مستویا وقیل الاملس وقیل یعلوه الماء
صفصفا الصفصف لا نبات فیه وقیل المستوی من الارض عوجا وادیا امتا رابیة مکانا سوی منتصف بینهم
یبسا یابسا علی قدر موعد خطبک مالک مساس مصدر ماسه مساسا معیشة ضنکا الضنک الشدید وقیل الشقاء
قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم عذاب القبر خشعت الاصوات سکنت همسا الصوت الخفی وقیل حس الاقدام
والوطی الخفی والکلام وعنت الوجوه ذلت لا یخاف ظلما ان یظلم فیزاد فی سیاته من زینة القوم الحلی الذی استعاروا
من آل فرعون فقذفناها القیناها القی السامری صنع المثلی تانیث الامثل یقول بدینکم امثلهم طریقة اعدلهم
هضما لا یظلم فیهضم من حسناته خوار صیاح حشرتنی اعمی عن حجتی وکنت بصیرا فی الدنیا لا تظمؤ لا تعطش ولا تضحی
لا یصیبک حر سورة الانبیاء ما احسوا توقعوا من احسست خامدین میتین لعلکم تسالون تفهمون الویل
واد فی جهنم لا یستحسرون لا یعیون ارتضی رضی فی ذلک دوران یسبحون یجرون قیل یدورون ولا هم یصحبون
لا یجاورون ننقصها من اطرافها ننقص اهلها وبرکتها التماثیل الاصنام جذاذا حطاما ثم نکسوا ارتدوا نفشت النفش
الرعی باللیل صنعة لبوس لکم الدروع ان لن نقدر علیه لن ناخذه بالعذاب الذی اصابه امتکم امة واحدة دینکم دین
واحد وتقطعوا امرهم اختلفوا احدب شرف ینسلون یقبلون حصب شجر وقیل حطب لما نزلت انکم وما تعبدون من
دون الله حصب جهنم انتم لها واردون قال المشرکون الملائکة وعیسی وعزیر یعبدون من دون الله فنزلت ان الذین
سبقت لهم منا الحسنی حسیسها الحسیس والحس واحد وهو من الصوت الخفی السجل الصحیفة کطی السجل للکتب کطی
الصحیفة علی الکتاب قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا ایها الناس انکم محشورون الی الله عراة غرلا ثم قرأ کما بدانا
اول خلق نعیده اذنتکم اعلمتکم سورة الحج ان زلزلة الساعة شیء عظیم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ذلک یوم
یقول الله لآدم ابعث بعث النار تسعمائة وتسعة وتسعین فی النار وواحد فی الجنة تذهل تشغل بهیج حسن

ثانی عطفہ مستکبرا فی نفسہ یصہر یذاب من یعبد اللہ علی حرف شک وقیل یقدم الرجل المدینۃ
فان ولدت امرأتہ غلاما او نتجت خیلا قال ہذا دین صالح وان لم تلد امرأتہ ولم تنتج خیلا قال ہذا دین
سوء ہذان خصمان اختصموا فی ربہم نزلت فی الذین بارزوا یوم بدر حمزۃ وعلی وعبیدۃ وعتبۃ وشیبۃ
والولید فلیمدد بسبب الی السماء بحبل الی سقف البیت وہدوا الی الطیب الہموا الی القرآن وہدوا الی
صراط الحمید الاسلام من کل فج عمیق طریق بعید البائس الفقیر الذی لا یجد شیئا من شدۃ الحال
تفثہم وضع احرامہم من حلق الراس ولبس الثیاب وقص الاظفار ونحو ذلک بالبیت العتیق قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم انما سمی بیت العتیق لانہ لم یظہر علیہ جبار منسکا عیدا المخبتین المطمئنین القانع
المتعفف والذی یقنع بما اعطی المعتر السائل اذن للذین یقاتلون ہی اول آیۃ نزلت فی القتال وقصر
مشید بالجص والآجر اذا تمنی القی الشیطان فی امنیتہ اذا حدث القی الشیطان فی حدیثہ فیبطل اللہ ما یلقی
الشیطن ویحکم اللہ آیاتہ یسطون یفرطون من السطوۃ **سورۃ المؤمنون** افلح المؤمنون فازوا وسعدوا
خاشعون ساکتون خائفون من سلالۃ النطفۃ سبع طرائق سموات تنبت بالدہن ہو الزیت اترفناہم
وسعناہم ہیہات ہیہات بعد غثاء الزبد وما ارتفع عن الماء ومالا ینفع بہ ربوۃ المکان المرتفع قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم الفردوس ربوۃ الجنۃ واوسطہا وافضلہا تترا یتبع بعضہا بعضا ذات قرار خصب ومعین ماء ظاہر
امتکم دینکم وقلوبہم وجلۃ خائفین سالت عائشۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ہذہ الآیۃ والذین یؤتون ما اتوا
قلوبہم وجلۃ اہم الذین یشربون الخمر ویسرقون قال لا یا بنت الصدیق ولکنہم الذین یصومون ویتصدقون
وہم یخافون ان لا یقبل منہم اولئک الذین یسارعون فی الخیرات وہم لہا سابقون سبقت لہم السعادۃ یجأرون
یستغیثون سامرا تہجرون حول البیت یقولون ہجرا تنکصون تدبرون عن الصراط لناکبون عن الحق عادلون تسحرون
تکذبون جاء رجل ابن عباس فقال یا ابن عباس ان فی نفسی من القرآن شیئا اسمع اللہ یقول وکان اللہ علی کل
شیٔ قدیرا کان ہذا امر قد کان قال فلا انساب بینہم یومئذ ولا یتساءلون قال فی آیۃ اخری واقبل بعضہم
علی بعض یتساءلون قال ابن عباس اما قولہ وکان اللہ علی کل شیٔ قدیرا فانہ لم یزل واما قولہ فلا یتساءلون ففی
النفخۃ الاولی واما قولہ یتساءلون فاذا دخلوا الجنۃ کالحون عابسون قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم فیہا
کالحون تشویہ النار فتقلص شفتہ العلیا حتی تبلغ وسط راسہ وتسترخی شفتہ السفلی حتی تضرب سرتہ
سورۃ النور انزلناہا بیناہا وفرضناہا وانزلنا فیہا فرائض مختلفۃ قال مرثد یا رسول اللہ انکح عناق او
کانت من البغایا بمکۃ فنزلت الزانی لا ینکح الا زانیۃ یرمون المحصنات الحرائر والذین یرمون ازواجہم
نزلت فی ہلال بن امیۃ قذف امراتہ عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم لشریک بن سحماء وقیل فی عویمر

ان الذین جاؤا بالافک نزلت فی قصۃ عائشۃ رضی اللہ عنہا اذ تلقونہ تقولونہ بروایۃ بعضکم عن بعض ما زکی ما اھتدی
ولا یأتل لا یقسم بینہم حسابھم تستأنسوا تستأذنوا ولا یبدین زینتہن الا لبعولتہن لا تبتدی خلا لہا وبعضہا
ونحرھا وشعرھا الا لزوجہا قال ابن مسعود لا خلخال ولا قرط ولا قلادۃ الا ما ظہر منہا قال الثیاب غیر اولی الاربۃ المغفل
الذی لا یشتہی النساء او الطفل الذین لم یظہروا لم یبلغوا او اما ھم من الصغر ان علمتم فیہم خیرا ان علمتم لہم حیلۃ
فتیٰتکم اماءکم البغاء الزنا نور السموات ھادی اھل السموات والارض مثل نورہ ھداہ فی قلب المؤمن کمشکوۃ موضع
الفتیلۃ وقیل الکوۃ فی بیوت المساجد ان ترفع تکرم ویذکر فیہا اسمہ یتلی فیہا کتابہ یسبح یصلی بالغدو صلوۃ الغداۃ
والاصال صلوۃ العصر رجال لا تلہیہم تجارۃ عن ذکر اللہ قال ابن عباس کانوا تجار الناس وابیعہ ولکن لم تکن
تلہیہم تجارتہم ولا بیعہم عن ذکر اللہ بقیعۃ ارض مستویۃ سنا ضوء من خلالہ من بین اضعاف السحاب
مذعنین مطیعین تحیۃ السلام **سورۃ الفرقان** تبارک تفاعل من البرکۃ تملی تقرأ ثبورا ویلا بورا ھلکی
عتوا طغوا ھباء منثورا ما یسف الریح الذین یحشرون علی وجوھھم قیل یا نبی اللہ کیف یحشی الکافر علی وجہہ یوم
القیمۃ قال الیس الذی امشاہ علی الرجلین فی الدنیا بقادر علی ان یمشیہ علی وجہہ یوم القیمۃ الرس المعدن مد الظل ما بین
طلوع الفجر الی طلوع الشمس ساکنا دائما علیہ لیلا طلوع الشمس قبضا یسیرا سریعا جعل اللیل والنہار خلفۃ من فاتہ
شئ من اللیل ان یعملہ ادرکہ بالنہار او من النہار ادرکہ باللیل وعباد الرحمٰن المؤمنون ھونا بالطاعۃ والعفاف و
التواضع غراما ملازما شدیدا کلزوم الغریم وقیل ھلاکا لا یقتلون النفس التی حرم اللہ الا بالحق لما نزلت قال
اھل مکۃ فقد عدلنا باللہ وقتلنا النفس التی حرم اللہ واتینا الفواحش فانزل اللہ عز وجل الا من تاب وامن
الآیۃ اثاما العقوبۃ ھب لنا من ازواجنا وذریاتنا قرۃ اعین فی طاعۃ اللہ وما شئ اقر لعین المؤمن الا ان یری
حبیبہ فی طاعۃ اللہ ما یعبؤا لا یعتد بہ یقال ما عبات بہ شیئا لزاما ھلکۃ **سورۃ الشعراء** کالطود کالجبل
ازلفنا جمعنا الشرذمۃ طائفۃ قلیلۃ فکبکبوا جمعوا ریع شرف مصانع کل بناء فہو مصنعۃ لعلکم کانکم تخلدون
خلق الاولین دین فارھین حاذقین وقیل مرحین تعثوا اشد الفساد تعبثون تبنون ھضیم منضم بعضہ
الی بعض وقیل تنفتت اذا مس مسحرین مسحورین الایکۃ الغیضۃ وقیل ھی شجرۃ الجبلۃ الخلق یوم الظلۃ اظلال
العذاب واخفض جناحک الن جانبک فی کل واد یہیمون فی کل لغو یخوضون **سورۃ النمل** بورک قدس
بشہاب قبس شعلۃ من النار تصطلون منہ اوزعنی اجعلنی یخرج الخبأ یعلم کل خفیۃ فی السماء والارض لا قبل لہم
لا طاقۃ لہم الصرح کل بلاط اتخذ من القواریر والصرح القصر وجماعتہ صروح عرش عظیم سریر کریم یاتی مسلمین
طائعین نکروا غیروا اطائرکم مصائبکم ادارک علمہم غاب علمہم ردف قرب یوزعون یحبسون وقیل یدفعون و
قیل یحبس اولہم علی اخرھم حتی تنام الطیر داخرین صاغرین جامدۃ قائمۃ اتقن احکم **سورۃ القصص** قصیہ

ابتغى اثره عن جنب بعد يأتمرون يتشاورون انست ابصرت جذوة قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لهب وقيل
شهاب ردءا معينا سنشد عضدك سنعينك العضد المعين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه قل لا اله الا الله
اشهد لك بها يوم القيمة قال لولا ان تعيرونى فى قريش انما يحمل عليه الجزع لاقررت بها عليك فانزل الله تعالى انك لا تهدى
من احببت فعميت عليهم الانباء الخبر سرمدا دائما لتنوء تثقل لرادك الى معاد الى مكة كل شئ هالك الا وجهه
الا ملكه وقيل الا ما اريد به وجه الله **سورة العنكبوت** تخلقون افكا تصنعون كذبا اثقالا اوزارا قالت ام سعد
لسعد ليس قد امر الله بالبر والله لا اطعم طعاما ولا اشرب شرابا حتى اموت او تكفر فنزلت ووصينا
الانسان بوالديه حسنا وان جاهداك على ان تشرك بى الخ وتاتون فى ناديكم المنكر كانوا يحذفون اهل الارض
ويسخرون منهم **سورة الروم** كانت فارس يوم نزلت هذه الاية الم غلبت الروم قاهرين للروم وكان المسلمون
يحبون ظهور الروم وكانت قريش تحب ظهور فارس فانزل الله هذه الاية فظهرت غلبة الروم على فارس فى السنة
السابعة ادنى الارض طرف الشام اهون ايسر يصدعون يتفرقون فلا يربوا من اعطى يبتغى افضل فلا اجر
فيها يحبرون ينعمون يمهدون يسيرون المضاجع الودق المطر السوأى الاساءة لا تبديل لخلق الله لدين الله
الفطرة الاسلام **سورة لقمان** ولا تصعر خدك للناس لا تتكبر فتحقر عباد الله تعرض عنهم بوجهك اذ
كلموك التصعير الاعراض بالوجه الغرور الشيطان ختار غدار **سورة الم السجدة** تتجافى جنوبهم عن المضاجع نزلت
فى انتظار الصلوة نسيناكم تركناكم العذاب الادنى مصائب الدنيا واسقامها وبلاؤها مهين ضعيف نطفة الرجل
الجرز التى لا تمطر الا يغنى عنها شيئا اولم يهد اولم يبين **سورة الاحزاب** كان الناس يدعون زيد بن حارثة زيد
بن محمد حتى نزل القران ادعوهم لآباءهم قام نبى الله فخطر خطرة فقال المنافقون الا ترون له قلبان قلب
معكم وقلب معهم فانزل الله ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه فمنهم من قضى نحبه اجله الذى قدر له
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلحة رض ممن قضى نحبه صياصيهم حصونهم سلقوكم استقبلوكم بالسنة حداد
الطعن باللسان فيطمع الذى فى قلبه مرض الفجور والزنا قالت امرأة ما ارى كل شئ الا للرجال وما ارى للنساء
يذكرن بشئ فنزلت ان المسلمين والمسلمات وتخفى فى نفسك نزلت فى شان زينب بنت جحش وزيد بن
حارثة يصلون يبركون ترجى تؤخر خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بزينب فدعا قوما الى الطعام فلما اكلوا
خرجوا بقى رجلان يتحدثان فانزل الله يايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبى الاية لنغرينك بهم لنسلطنك
عليهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حييا ستيرا ما يرى من جلده شئ فقالوا ما يستتر الا من
عيب وانه خلا يوما وحده فوضع ثيابه على حجر واغتسل ان الحجر عدى بثوبه فطلب موسى الحجر يقول ثوبى حجر ثوبى
حجر حتى انتهى الى ملاء بنى اسرائيل فرواه عريانا احسن الناس خلقا فذلك قوله فبراه الله مما قالوا وحسن بدا

ولا عد لا حقا الامانة الفرائض جهولا غرا بامر الله **سورة السبا** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رجل ولد عشرة
من العرب فتيامن منهم ستة وتشاءم منهم اربعة منسأته العصا كالسيل العرم الشديد خمط ام الاراك هل يجازى نواقب
الاثل الطرفاء اوبى معه سبحى وقدر فى السرد المسامير الحلق واسلنا له عين القطر اذبنا له الحديد وقيل الصفر محاريب بنيان
دون القصور وجفان كالجواب كحياض الابل الجواب الحياض الواسعة فزع جلى الفتاح القاضى معاجزين قيل مغالبين معشار
عشر اعظكم بواحدة بطاعة الله وبين ما يشتهون من مال او ولد وزهرة باشياعهم بامثالهم فلا فوت فلا نجاة انى
لهم التناوش فكيف لهم بالرد من الاخرة الى الدنيا **سورة الملائكة** الكلم الطيب ذكر الله والعمل الصالح واداء الفرض
قطمير الجلد الذى يكون على ظهر النواة الغرابيب جدد الطرائق الحرور بالنهار وقيل الحرور بالليل والسموم بالنهار مع
الشمس مثقلة غرابيب سود الشديد السواد ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم فى الجنة
سورة يس كانت بنو سلمة فى ناحية المدينة فارادوا النقلة الى قرب المسجد فنزلت انا نحن نحى الموتى ونكتب ما قدموا واثارهم
مقمحون المقمح الشامخ بانفه المنكس له طائركم معكم ابكم احصيناه حفظناه فعززنا شددنا يا حسرة ويل كان حسرة عليهم
استهزاءهم بالرسل كالعرجون القديم اصل العذق العتيق المشحون الممتلى ان تدرك القمر لا يستضئ احدهما بضوء الاخر ولا ينبغى
لهما ولا الليل سابق النهار يتطالبان حثيثين نسلخ منه النهار نخرج احدهما من الاخر ونجرى كل واحد منهما من مثله ما يركبون من
الانعام جند محضرون عند الحساب الاجداث القبور ينسلون يخرجون من مرقدنا مخرجنا **سورة الصافات** واصب دائم
لازب لازم يستسخرون يسخرون فاهدوهم وجهوهم وقفوهم احبسوهم انهم مسئولون محاسبون ما لكم لا تناصرون تمانعون
مستسلمون مسخرون غول هدى وجع قيل لا نتن ولا كراهة كخمر الدنيا بيض مكنون اللؤلؤ المكنون سواء الجحيم وسط الجحيم شوبا
يخلط طعامهم ويساط بالحميم الفوا وجدوا وجعلنا ذريته هم الباقين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سام وحام ويافث وتركنا عليه
فى الاخرين لسان صدق للانبياء كلهم وان من شيعته اهل دينه يزفون النسلان فى المشى بلغ معه السعى العمل وتله
صرعه فى الغابرين فى الباقين الغالى المشحون السفينة الموقرة الممتلية وهو مليم المسئ المذنب فنبذناه بالعراء القيناه
بالساحل وقيل وجه الارض من يقطين من غير ذات اصل الدباء ونحوه بفاتنين مضلين لنحن الصافون الملائكة **سورة**
ص فى عزة مغازين الملة الاخرة وهى ملة قريش ولات حين مناص ليس حين فرار عجاب عجيب الا اختلاق الكذب
والتخريص فليرتقوا فى الاسباب السماء وقيل طرق السماء فى ابوابها جند ما هنالك مهزوم يعنى قريشا اولئك الاحزاب القرون
الماضية فواق رجوع وترداد قطنا العذاب وقيل الجزاء وقيل القط الصحيفة ولا تشطط لا تسرف وعزنى غلبنى الخلطاء
الشركاء الصافنات صفن الفرس يرفع احدى رجليه حتى يكون على طرف الحافر الجياد السراع فطفق مسحا جعل يمسح
اعرف الخيل وعراقيبها جسدا شيطانا رخاء طيبة مطيعة له حيث اصاب حيث اراد الاصفاد الوثاق فامنن اعط اركض
اضرب يركضون يعدون ضغثا حزمة اولى الايدى القوة والابصار الفقه فى الدين وميل البصر فى امر الله قاصرات الطرف

عن غیر ازواجهن اتراب مستویات وقیل امثال غساق الزمهریر من شکله ازواج الوان من العذاب
اتخذناهم سخریا احطناهم بهم سورة الزمر یکور یحمل زلفی مصدر قربی کتابا متشابها لیس من الاشتباه ولکن
یشبه بعضه بعضا فی التصدیق یتقی بوجهه یجر علی وجهه فی النار غیر ذی عوج لبس متشاکسون الشکس العسر لا یرضی
بالانصاف رجلا سلما خالصا یقال سلما صالحا والذی جاء بالصدق والقران وصدق به المؤمن یجیئ یوم القیمة یقول هذا
اعطیتنی بما فیه ویخوفونك بالذین من دونه الاوثان اشمأزت نفرت ثم اذا خولناه اعطیناه ان ناسا من اهل الشرك قد قتلوا
فاکثروا وزنوا فاکثروا فاتوا محمدا صلی الله علیه وسلم فقالوا ان الذی تقول وتدعوا الیه لحسن توجرنا ان لما عملنا کفارة فنزل
یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسهم الایة وان کنت لمن الساخرین المخوفین لو ان لی کرة رجعة المحسنین المهتدین
بمفازتهم من الفوز والارض جمیعا قبضته قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یقبض الله الارض ویطوی السموات بیمینه
ثم یقول انا الملك این ملوك الارض ونفخ فی الصور قال اعرابی یا رسول الله ما الصور قال قرن ینفخ فیه حافین مطیفین محدقین
بجوانبه سورة المؤمن ذی الطول السعة والغنا وقیل التفضل داب حال تباب خسران ادعونی وحدونی قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم الدعاء هو العبادة داخرین خاشعین النجاة الایمان لیس دعوة یعنی الوثن یسجرون یوقد بهم النار
تمرحون تبطرون سورة حم السجدة فصلت بینت غیر ممنون محسوب وقدر فیها اقواتها ارزاقها ائتیا طوعا او کرها اعطیا قالتا
اتینا طائعین اعطینا فی کل سماء امرها مما امر به نحسات مشائیم قیضنا هیئنا الهم اختصم عند البیت ثلثة نفر قال احدهم
اترون ان الله یسمع ما تقول فقال الاخر یسمع ان جهرنا ولا یسمع ان اخفینا وقال الاخر ان کان یسمع اذا جهرنا فهو
یسمع ان اخفینا فانزل الله وما کنتم تستترون ان یشهد علیکم سمعکم ولا ابصارکم ولا جلودکم ولکن ظننتم الایة
ظنوا لغیه عیبوه قرأ رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الذین قالوا ربنا الله ثم استقاموا قال قد قال الناس ثم کفر اکثرهم فمن مات
علیها فهو ممن استقام ادفع بالتی هی احسن الصبر عند الغضب والعفو عند الاساءة لا یسامون لا یفترون ولی حمیم القریب
اعملوا ما شئتم یعنی الوعید ما لهم من محیص حاص عنه ای حاد عنه مریة امتراء سورة الشوری یذرؤکم فیه نسل
بعد نسل لا حجة لا خصومة بیننا الا المودة فی القربی قال سعید بن جبیر قربی ال محمد فقال ابن عباس عجلت ان النبی
صلی الله علیه وسلم لم یکن بطن من قریش الا کان له فیهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بینی وبینکم من القرابة فبما کسبت ایدیکم
قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تصیب عبدا نکبة فما فوقها او دونها الا بذنب وما یعفو الله عنه اکثر فیظللن رواکد علی ظهره یتحرکن
فلا یجرین فی البحر یوبقهن یهلکهن من طرف خفی ذلیل عقیما التی لا تلد اوحینا الیك روحا من امرنا القران سورة الزخرف
ام الکتاب اصل الکتاب مضی مثل الاولین عقوبة الاولین مقرنین مطیقین ضابطین یقال فلان مقرن لفلان ضابط
له وجعلوا له من عباده جزءا عدلا کظیم ممتلی غما اومن ینشؤا فی الحلیة یعنی الجواری لو شاء الرحمن ما عبدناهم یعنون الاوثان
...یعنی علم ومعارج الدرج زخرفا الذهب ومن یعش یعمی وانه لذکر لك شرف اسفونا اسخطونا یصدون

يضجون تجودون تكرمون ملائكة يخلفون يخلف بعضهم بعضا آد اكواب اباريق التي لا خراطيم لها فتنا يبرمون
يحكمون فقيل يارب تفسير ام يحسبون انا لا نسمع سرهم ونجواهم ونسمع قيلهم **سورة الدخان** رهوا ساكنا وقيل طريقا
يابسا فاعتلوه ادفعوه وجنا لهم مجرى عين الكحل هم حوار اعين تحار فيها الطرف قوم تبع ملوك اليمن كل واحد منهم
يسمى تبعا فارتقب فانتظر قال ابن مسعود ان قريشا لما استعصوا على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسني يوسف
فاصابهم قحط وجهد حتى اكلوا العظام فجعل الرجل ينظر الى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد فانزل
الله تعالى فارتقب يوم تاتي السماء بدخان مبين فقيل يا رسول الله استسق الله لمضر فاستسقى فسقوا فعادوا
الى حالهم حين جاءتهم الرفاهية فنزلت انكم عائدون ثم انزل يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون يوم بدر
سورة الجاثية اضله الله على علم في سابق علمه جاثية مستوفزين على الركب نستنسخ نكتب **سورة الاحقاف** فيما ان
مكناكم فيما لم نمكن لكم اثارة من علم بقية من علم ما كنت بدعا من الرسل ما كنت باول الرسل يهيم النخل عارض سحاب قال ابن مسعود
افتقدنا النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وهو بمكة فقلنا اغتيل استطير فبتنا بشر ليلة بات بها قوم اذا اصبحنا اذا نحن به يجيء من
حراء فقال اتاني داعي الجن فاتيتهم فقرأت عليهم **سورة محمد** صلى الله عليه وسلم آسن متغير اوزارها آثامها مهلكهم فما بينهما مولى الذين
امنوا وليهم بيستان قوما غيركم خير رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا وقومه عزم الامر جد الامر
اضغانهم حسدهم ولن يتركم لن ينقصكم **سورة الفتح** ليغفر لك الله ما تقدم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد نزلت
علي اية احب الي مما على الارض ثم قرأها فقالوا هنيئا لك يا رسول الله فماذا يفعل بنا فنزلت ليدخل المؤمنين والمؤمنات
جنات الخ دائرة السوء لحسن تعزروه تنصروه ان ثمانين هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من جبل التنعيم عند
صلوة الصبح يريدون ان يقتلوه فاخذوا فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله وهو الذي كف ايديهم عنكم
الخ كلمة التقوى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله سيماهم في وجوههم التواضع شطاه فراخه شطء السنبل
تنبت الحبة عشرا وثمانيا وسبعا فيقوى بعضه ببعض لو كانت واحدة لم تقم على ساق فازره قواه فاستغلظ غلظ على
سوقه الساق حاملة الشجر **سورة الحجرات** لا تقدموا بين يدي الله ورسوله لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة ان اقرع بن
حابس قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر يا رسول الله استعمله على قومه فقال عمر لا تستعمله يا رسول الله فتكلما
عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى ارتفعت اصواتهما فنزلت يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم ولا تجسسوا هو ان يتبع عورات
المؤمن امتحن الله اخلص ولا تنابزوا ايتي بالكنى بعد الاسلام كان الرجل يكون له اسماء الثلثة فيدعى ببعضها فعسى ان
يكره فنزلت ولا تنابزوا بالالقاب الشعوب النسب البعيد والقبائل دون ذلك **سورة ق** المجيد الكريم مريج مختلف ملتبس
قيل الباطل باسقات طوال لبس شك حبل الوريد عرق العنق ذلك رجع بعيد رد بعيد فروج فتوق تنقص الارض
من عظامهم حب الحصيد الحنطة قرينه الشيطان الذي قيض له تبصرة بصيرة فنقبوا ضربوا وقيل طافوا القى السمع

لا يحدث نفس بغيره لغوب النصب النضيد الكثير ما دام فى اكمامه ومعناه منضود بعضه على بعض سورة
الذاريات الذاريات الرياح تذروه تفرقه فالحاملات وقرا السحاب ذات الحبك ذات الطرق والخلق الحسن
وقيل استواءها وحسنها قتل الخراصون لعن المرتابون فى غمرة ساهون فى ضلالتهم يتمادون يفتنون يعذبون
يهجعون ينامون وفى انفسكم افلا تبصرون تاكل وتشرب فى مدخل واحد ويخرج من موضعين فراغ الى اهله
فى صرة صيحة فصكت لطمت بركنه بقوته الريح العقيم بنات الارض اذا دبس ويبس بايد بقوة انا لموسعون
لذو سعة خلقنا زوجين الذكر والانثى واختلاف الالوان حلو وحامض فيهما زوجان ففروا الى الله معناه
من الله اليه وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اهل السعادة من الفريقين الا ليوحدون وتواصوا تواطئوا
المتين الشديد ذنوبا دلوا سورة الطور الطور الجبل مسطور مكتوب رق منشور صحيفة المسجور المحبوس وقيل
الموقد تسجر حتى يذهب ماؤها فلا يبقى فيها قطرة تمور تحرك وتدور يدعون يدفعون فاكهين معجبين ما التناهم
ما نقصناهم يتنازعون يتعاطون تاثيم كذب ريب المنون الموت المسيطرون كسفا قطعا سورة النجم
اذا هوى غاب ذو مرة منظر حسن وقيل ذو شدة وقوة فى امر الله قاب قوسين حيث الوتر من القوسين
افتمارونه افتجادلونه قال ابن عباس راى محمد ربه وقد روى عليه لا تدركه الابصار فقال ويحك ذلك اذا تجلى بنوره
الذى هو نوره وقالت عائشة انما هو جبرئيل لم يره فى صورته الا مرتين مرة عند سدرة المنتهى ومرة عند
جياد له ستمائة جناح ما زاغ البصر بصر محمد صلى الله عليه وسلم وما طغى ولا جاوز ما راى قسمة ضيزى جائرة وقيل عوجا
اكدى كدره بمنه وقيل قطع عطاءه الذى وفى ما فرض عليه اغنى واقنى اغنى وارضى رب الشعرى مرزم الجوزاء ازفة
الازفة اقتربت الساعة الازفة من السماء يوم القيمة سامدون لاهون السمود اللهو سورة القمر انشق القمر على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اشهدوا مستمر ذاهب عذاب مستقر حق مزدجر منتهى وازدجر افتعل من زجرت ودسر الذى تخرز به السفينة
وقيل اضلاع السفينة اسر المرح والتجبر شرب محتضر تحضرون فتعاطى تعاطيها بيده فعقرها المحتظر كحظار من
الشجرة محترق يسرنا هونا قراءته فهل من مدكر اكن بواسيم هزم الجمع ويولون الدبر تلاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يوم بدر يعنى هذا مصداق هذا الوعد جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القدر فنزلت
يوم يسحبون فى النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شئ خلقناه بقدر سورة الرحمان النجم ما ينبسط على الارض
والشجر على ساق الوزن يريد لسان الميزان الانام الخلق العصف التبن وقيل بقل الزرع وقيل ورق الحنطة والتبن
الريحان خضرة الزرع وورقه والحب الذى يوكل منه فباى الاء ربكما باى نعمة الله صلصال طين خلط برمل
كالفخار كما يصنع الفخار المارج اللهب الاصفر وقيل خالص النار مرج ارسل برزخ حاجز لا يبغيان لا يختلطان

المنشآت ما رفع قلعه من السفن ذو الجلال ذو العظمة والکبریاء سنفرغ لکم هذا وعید من الله لعباده ولیس بالله شغل یعنی یحاسبکم لا تنفذون لا تخرجون من سلطانی شواظ لهب النار وقیل اللهب الذی لا دخان له ونحاس دخان النار وقیل الدخان الذی لا لهب له وقیل الصفر یصب علی رؤسهم یعذبون به ولمن خاف مقام ربه جنتان یهم بالمعصیة فیذکر الله فیترکها افنان اغصان وجنا الجنتین دان ما یجتنی قریب قاصرات الطرف لا یلتفتن الی غیر ازواجهن لم یطمثهن لم یدن منهن مدهامتان سوداوان من الری نضاختان فائقتان مقصورات فی الخیام وقیل محبوسات قصر طرفهن وانفسهن علی ازواجهن رفرف خضر المجالس **سورة الواقعة** خافضة لقوم الی النار رافعة الی الجنة رجت زلزلت وبست فتتت ثلة امة موضونة منسوجة واکواب الکوب لا اذان له ولا عروة واباریق ذوات العری والاذان ولا ینزفون لا یغیبون ولا یسکرون لغوا باطلا تاثیما کذبا فی سدر مخضود الذی لیس له شوکة ویقال المخضود الموقر حملا وطلح منضود الموز وماء مسکوب جار مترفین متنعمین منعمین یحموم دخان اسود انا انشأناهن انشاء قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من النشأت اللاتی کن فی الدنیا عجائز عمشا رمصا یصیرن بین یمون الحنث العظیم الشرک الهیم الابل الظماء ما تمنون من النطف یعنی فی ارحام النساء انا لمغرمون لملزمون تورون تستخرجون اوریت او قدت للمقوین المسافرین بمواقع النجوم بمحکم القران مدهنون مکذبون وتجعلون رزقکم قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم شکرکم تقولون مطرنا بنوء کذا وکذا غیر مدینین محاسبین فروح راحة وجنة نعیم رخاء فسلام لک ای مسلم لک انک من اصحاب الیمین **سورة الحدید** نزلها ما تحلفها فیه مستخلفین معمرین فیها باس شدید جنة وسلاح مولکم اولی بکم **سورة المجادلة** قالت عائشة رض تبارک الذی وسع سمعه کل شئ انی لاسمع خولة بنت ثعلبة ویخفی علی بعضه وهی تشتکی زوجها الی رسول الله صلی الله علیه وسلم تقول یا رسول الله اکل شبابی ونثرت له بطنی حتی اذا کبرت سنی وانقطع له ولدی ظاهر منی اللهم انی اشکو الیک قالت عائشة رض فما برحت حتی نزل جبرئیل علیه بهؤلاء الآیات قد سمع الله قول التی الآیات یحادون الله یشاقون کبتوا اخزوا من الخزی قال علی رض نزلت یا ایها الذین امنوا اذا ناجیتم الرسول قال النبی صلی الله علیه وسلم ما تری دینار قلت لا تطیقونه قال فنصف دینار قلت لا تطیقونه قال فبکم قلت شعیرة قال انک لزهید فنزلت اشفقتم قال قال النبی صلی الله علیه وسلم فبی خفف الله عن هذه الامة استحوذ غلب **سورة الحشر** الجلاء الاخراج من ارض الی ارض قال ابن عباس نزلت فی بنی النضیر امروا بقطع النخل فحاک فی صدورهم قال المسلمون قد قطعنا بعضا وترکنا بعضا فلنسألن رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فانزل الله ما قطعتم من لینة الخ قالت عائشة وکان من بسط الرزق بهم جلاء فیما خلا لینة نخلة ما لم تکن عجوة او برنیة حاجة حسدا خصاصة فاقة ان رجلا من الانصار بات به ضیف فلم یکن عنده الا قوة صبیانه فقال لامرأته نومی الصبیة

واطفی السراج وقربی للضیف ماعنده فنزلت ویؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم خصاصة المفلحون فائزون
بالخلود الفلاح البقاء المهیمن الشاهد العزیز المقتدر علی مایشاء الحکیم المحکم لما اراد **سورة الممتحنة**
نزلت فی کتاب حاطب بن ابی بلتعة الی المشرکین یخبرهم ببعض امر النبی صلی الله علیه وسلم لا تجعلنا
فتنة للذین کفروا لا تسلطهم علینا فیفتنونا قدمت ام اسماء بنت ابی بکر الصدیق بهدایا فابت ان
تسلمها وتدخلها فانزل الله تعالی لا ینهاکم الله عن الذین لم یقاتلوکم الایة ولا یاتین ببهتان یفترینه
لا یلحقن بازواجهن غیر اولادهم **سورة الصف** قال عبد الله بن سلام قعدنا نفرا من اصحاب النبی
صلی الله علیه وسلم لم تذاکرنا فقلنا لو نعلم ای الاعمال احب الی الله لعملناه فانزل الله سبح لله ما فی
السموات وما فی الارض السورة مرصوص ملصق بعضه ببعض من انصاری الی الله من یتبعنی
سورة الجمعة واخرین منهم لما یلحقوا بهم قیل من هم یا رسول الله فوضع رسول الله صلی الله علیه وسلم
یده علی سلمان ثم قال لو کان الایمان عند الثریا لناله رجال من هؤلاء اقبلت عیر یوم الجمعة وهم مع
رسول الله صلی الله علیه وسلم فتبادر الناس الا اثنی عشر رجلا فانزل الله واذا راوا تجارة او لهوا
سورة المنافقین نزلت فی الرد علی عبد الله بن ابی المنافق فیما قال ولتصدیق زید بن
ارقم فیما حکاه عنه قاتلهم الله لعنهم الله وکل شیء فی القران قتل فهو لعن خشب مسندة نخل و
قیام وقیل کانوا رجالا اجمل شیء لووا رؤسهم حرکوا استهزاء بالنبی صلی الله علیه وسلم ینفضوا یتفرقوا
سورة التغابن یوم التغابن غبن اهل الجنة اهل النار ومن یؤمن بالله یهد قلبه هو الذی اذا
اصابته مصیبة رضی وعرف انها من عند الله ان من ازواجکم واولادکم عدوا لکم قال ابن عباس هم
هؤلاء رجال اسلموا فی اهل مکة وارادوا ان یاتوا النبی صلی الله علیه واله وسلم فابی ازواجهم واولادهم
سورة الطلاق انفقوا تصدقوا ومن یتق الله یجعل له مخرجا ینجیه من کل کرب فی الدنیا والاخرة
ان ارتبتم ان لم تعلموا وبال امرها جزاءها واولات الاحمال واحدتها ذات حمل بین النبی صلی الله علیه
واله وسلم ان الحبلی اذا وضعت بعد وفات زوجها بقریب فقد انقضت عدتها فحکم اولات الحمل
مخصص بحکم المتوفی عنها زوجها عتت ابت **سورة التحریم** کان رسول الله صلی الله علیه واله وسلم یشرب عسلا
عند زینب ویمکث عندها فتواطئت ازواجه وقلن نجد منک ریح المغافیر فحلف ان لا یعود فنزلت ان
تظاهرتا علی رسول الله صلی الله علیه واله وسلم عائشة وحفصة وقیل کانت لرسول الله صلی الله علیه واله وسلم
امة یطأها فلم تزل به حفصة حتی جعلها علی نفسه حراما فانزل الله یا ایها النبی لم تحرم صغت قلوبکما
لتصغی لتمیل ظهیر عون قوا انفسکم واهلیکم اوصوا اهلیکم بتقوی الله وادبوهم **سورة الملک** فسحقا

بعد امن فطور تشقق حسير كليل ضعيف في غرور في باطل التفاوت الاختلاف تميز تقطع مناكبها جوانبها
نفور الكفور **سورة ن** لو تدهن فيدهنون لو ترخص لهم فيرخصون عتل متكبر زنيم ولد الزنا ويقال
ظالم كالصريم كالصبح الصرم من الليل والليل انصرم من النهار الصريح الذاهب يتخافتون يتناجون على حرد
على جد في انفسهم قال اوسطهم اعدلهم يوم يكشف عن ساق هو الامر الشديد المنقطع من الهول يوم
القيمة قال ابن مسعود هذا يوم كرب وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له
كل مؤمن ومؤمنة ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياء وسمعة فيذهب يسجد فيعود ظهره طبقا واحدا
وهو كظيم مغموم وهو مذموم ملوم ليزلقونك ينفذونك **سورة الحاقة** صرصر شديدة عاتية عتت على الخزان
حسوما متتابعة خاوية سقط اعلاها على سفلها طغى الماء كثر واعية حافظة اني ظننت ايقنت دانية قريبة
كانت القاضية الموتة الاولى التي متها لم احي بعدها غسلين صديد اهل النار الوتين نياط القلب **سورة
المعارج** سال سائل هو نضر بن الحارث قال اللهم ان كان هذا هو الحق الخ المعارج العلو والفواضل كالمهل
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كعكر الزيت فاذا قربه الى وجهه سقطت فروة وجهه الفصيلة اصغر ابائه
الاقرب اليه ينمي من انتمى نزاعة للشوى اليدان والرجلان والاطراف وجلدة الراس يقال لها شواة
عزين حلق وجماعات واحدها عزة **سورة نوح** مدرارا يتبع بعضها بعضا لا ترجون لله وقارا لا تخشون
لله عظمة سبلا طرقا فجاجا مختلفة كبارا الشديد من الكبار ودا ولا سواعا الآية قال ابن عباس اسماء رجال صالحين
من قوم نوح فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجالسهم التي كانوا يجلسون انصابا وسموها
باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك اولئك وتنسخ العلم عبدت تبارا هلاكا **سورة الجن** انطلق
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين
وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين فقالوا اضربوا مشارق الارض ومغاربها
فانظروا ما هذا الامر الذي حال بينهم وبين خبر السماء فانطلق الذين توجهوا نحو تهامة الى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بنخلة وهو يصلي باصحابه الفجر فلما سمعوا القران قالوا هذا الذي حال بينكم وبين
خبر السماء فهنالك رجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا انا سمعنا الآيات جد ربنا فعله وامره وعظمته وقدرته
فلا يخاف بخسا نقصا من حسناته ولا رهقا زيادة من سيئاته طرائق قددا المنقطعة في كل وجه لبدا اعوانا
سورة المزمل لما نزلت يا ايها المزمل قاموا سنة حتى تورمت اقدامهم فانزل الله تعالى فاقرؤا ما
تيسر منه وتبتل اخلص انكالا قيودا كثيبا مهيلا الرمل السائل اخذا وبيلا شديدا ليس له ملجأ منفطر به
مثقلة به يقال متصدع من خوف يوم القيمة **سورة المدثر** الرجز الاوثان يوم عسير شديد صعودا

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصعود جبل یتصعد فیہ سبعین خریفا ثم یھوی بہ کذلک ابدا لواحۃ محرقۃ اتانا
الیقین الموت مستنفرۃ نافرۃ من عودۃ القسورۃ الاسد ویقال قسورۃ ذکر الناس واصواتہم سورۃ القیمۃ لیفجر امامہ
سوف اتوب سوف اعمل لا وزر لا ملجأ کان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا انزل علیہ الوحی حرک بہ لسانہ فانزل اللہ
تعالی لا تحرک بہ لسانک فاذا قرأناہ فاتبع قرآنہ اعمل بہ باسرۃ کالحۃ والتفت الساق بالساق آخر یوم من ایام الدنیا
واول یوم من ایام الآخرۃ فتلتقی الشدۃ بالشدۃ یتمطی یختال اولی لک فاولی توعد سدی مھملا سورۃ الدھر امشاج
مختلفۃ الالوان ویقال اختلاط ماء الرجل وماء المرأۃ اذا وقع فی الرحم مستطیرا ناشیا ضیقا وقیل ممتد البلاء
عبوسا قمطریرا الذی ینقبض وجہہ من شدۃ الوجع وقیل قمطریرا طویلا وقیل شدیدا سلسبیلا حدیدۃ
الجریۃ اسرھم شدۃ الخلق سورۃ المرسلات کفاتا کفاوا اسی شامخات جبال مشرفات فراتا عذبا جمالت
جمالات صفر حبال السفن تجمع حتی یکون کاوساط الرجال سورۃ النبا سراجا وھاجا مضیا المعصرات السحاب
یعصر بعضہا بعضا فیخرج الماء من بین السحابین ثجاجا منصبا الفافا مجتمعۃ غساقا غسقت عینہ ویغسق
الجرح یسیل جزاء وفاقا الموافقۃ اعمالھم لا یرجون حسابا لا یخافونہ مفازا منتزھا وکواعب نواھد اترابا فی سن
واحد ثلث وثلثین سنۃ وکاسا دھاقا ممتلیا وملی عطاء حسابا جزاء کافیا لا یملکون منہ خطابا لا یکلمونہ الا ان
یاذن لھم الروح ملک من اعظم الملائکۃ خلقا وقال صوابا حقا وقیل لا الہ الا اللہ سورۃ والنازعات الرادفۃ
النفخۃ الثانیۃ واجفۃ خائفۃ الحافرۃ الی امرنا الاول الی الحیوۃ الخرۃ البالیۃ بالساھرۃ وجہ الارض متاعا لکم منفعۃ
سمکہا بناءھا واغطش اظلم مرساھا منتہاھا سورۃ عبس نزل عبس وتولی فی ابن ام مکتوم الاعمی اتی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فجعل یقول یا رسول اللہ ارشدنی وعند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجل من عظماء المشرکین فجعل
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعرض عنہ ویقبل علی الآخر تصدی تعافل عنہ تلھی تشاغل سفرۃ کتبۃ لما یقض لا
یقضی احد ما امر بہ وقضبا القت حدائق البساتین وفاکھۃ الثمار الرطبۃ وابا تعلفت منہ الدواب مسفرۃ مشرقۃ
ترھقہا تغشاھا شدۃ سورۃ کورت کورت اظلمت انکدرت تغیرت وانتثرت سجرت ینذھب ماءھا وقیل المسجور المملو
واذا النفوس زوجت زوج نظیرہ فی اھل الجنۃ والنار الخنس ترجع وتکنس کما یکنس الظبی عسعس ادبر والصبح اذا
تنفس ارتفع النھار بضنین بضنین بہ والضنین المتہم سورۃ انفطرت فجرت بعضہا فی بعض وقیل فاضت بعثرت
بحثت فعدلک اراد معتدل الخلق سورۃ المطففین المطفف لا یوفی یوم یقوم الناس قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقوم احدھم فی الرشح الی انصاف اذنیہ بل ران ثبت الخطایا علیین الجنۃ الارائک السرر الرحیق
الخمر ختامہ طینۃ التسنیم یعلو شراب اھل الجنۃ ثوب جوزی سورۃ انشقت اذنت سمعت واطاعت القت
اخرجت ما فیہا من الموتی وتخلت عنہا حسابا یسیرا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک العرض یعنی بغیر

مناقشة لن يحور لن يرجع ويبعث وما وسق جمع من دابة والقمر اذا اتسق اتساقه اجتماعه لتركبن طبقا عن طبق
حالا بعد حال جزء غير ممنون غير منقوص سورة البروج اصحاب الاخدود الاخدود الشق في الارض اسلم غلام كانوا
امروه لا يتعلم السحر على يد راهب فعلموا بذلك فاخذوه فظهرت على يده الكرامة فآمن الناس فقتلوه وحفروا الاخدود
من لم يرجع من دينه القوه فيها فتنوا عذبوا الودود الحبيب سورة الطارق الترائب هو موضع القلادة
من المرأة والسماء ذات الرجع سحاب يرجع بالمطر والارض ذات الصدع تتصدع بالنبات لقول فصل حق وما
هو بالهزل بالباطل سورة الاعلى غثاء هشيما احوى تغير من تزكى من الشرك وذكر اسم ربه وحد الله فصلى
الصلوات الخمس سورة الغاشية الغاشية والطامة والصاخة والحاقة والقارعة من اسماء يوم القيمة عاملة ناصبة
النصارى عين آنية بلغ اناه اوحان شربها الضريع نبت يقال له الشبرق وقيل شجر من نار لا تسمع فيها لاغية شتما و
نمارق المرافق المصيطر الجبار والمسلط سورة الفجر سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشفع والوتر هي الصلوة
بعضها وتر وقيل الوتر الله ارم ذات العماد القبيلة والعماد اهل عمود يقيمون جابوا الصخر نقبوا الحجارة في الجبال فاتخذوها
بيوتا سوط عذاب كلمة تقولها العرب بكل نوع من العذاب لبالمرصاد يسمع ويرى وقيل اليه المصير ولا تحاضون على
طعام المسكين تأمرون باطعامه اكلا لما الصف جما جاشيا كثيرا وانى له كيف له المطمئنة المصدقة بالصواب سورة
البلد في كبد في اعتدال واستقامة مالا لبدا كثيرا النجدين الخير والشر وقيل الضلالة والهدى فلا اقتحم العقبة
فلم يقتحم العقبة في الدنيا ثم فسرها وما ادراك الخ ذا مسغبة مجاعة ذا متربة ساقط في التراب قيل ذا حاجة
وجهد مؤصدة مطبقة سورة الشمس وضحها ضوءها طحها قسمها فالهمها فجورها وتقوها بين الخير والشر
بطغوها بمعاصيها اذ انبعث اشقها رجل عزيز عارم منيع في رهط ولا يخاف عقبها لا يخاف من احد تابعه
سورة الليل اذا تردى اذا مات وتردى في النار بالحسنى بالخلف تلظى توهج سورة الضحى سجى اظلم وسكن وقيل
ذهب ما ودعك ربك وما قلى ما تركك وما ابغضك ابطأ جبرئيل فقال المشركون قد ودع محمد فانزل الله ما ودعك
ربك الخ عائلا ذا عيال سورة الم نشرح انقض ثقل فانصب في الدعاء سورة التين في احسن تقويم في احسن
خلق سورة العلق الرجعى المرجع لنسفعا لناخذن ناديه عشيرته قال ابو جهل لئن رأيت محمدا صلى الله عليه وآله وسلم
يصلي لاطأن على عنقه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو فعل لاخذته الملائكة عيانا وفي رواية قال ابو جهل انك لتعلم
ما بها من ناد اكثر مني فانزل الله فليدع ناديه سندع الزبانية الملائكة سورة لم يكن منفكين زائلين سورة
زلزلت تحدث اخبارها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبارها ان تشهد على كل عبد وامة
بما عمل على ظهرها سورة العاديات فاثرن به نقعا رفعن به غبارا الكنود الكفور لحب الخير لشديد البخيل
حصل ميز سورة القارعة كالفراش المبثوث كغوغاء الجراد يركب بعضه بعضا كذلك الناس يجول

بعضهم فی بعض کالعهن کالوان العهن وقرأ عبد الله کالصوف **سورة التکاثر** التکاثر من الاموال
والاولاد **سورة العصر** العصر الدهر خسر ضلال **سورة الهمزة** حطمة اسم النار مثل سقر ولظی
سورة الفیل الم تر الم تعلم طیرا ابابیل متتابعة وقیل ذاهبة وجائیة بنقل الحجارة بمنا قیرها وارجلها
فتبلبل علیهم فوق رؤسهم من سجیل من سنک وکل **سورة قریش** لایلاف قریش لتعمتی علی قریش ایلافهم
لزومهم وقیل لقوافلا یشق علیهم فی الشتاء والصیف وآمنهم من کل عدوهم فی خوفهم **سورة الماعون**
یدع الیتیم یدفع عن حقه ساهون لاهون الماعون المعروف کله وقال بعض العرب الماء قیل
اعلاها الزکوة المفروضة وادناها عاریة المتاع **سورة الکوثر** قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم
هو نهر فی الجنة شانئك عدوك **سورة النصر** قال ابن عباس انما هو اجل رسول الله صلی الله علیه
وسلم اعلمه اياه فصل قد عمر **سورة لهب** صعد رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم الصفا
فنادی یا صباحاه فاجتمعت الیه قریش فقال انی نذیر لکم بین یدی عذاب شدید فقال ابو لهب لهذا
جمعتنا تبالك فانزل الله تعالی تبت یدا ابی لهب من مسد لیف المقل وهی السلسلة التی فی النار
سورة الاخلاص قال المشرکون صف لنا ربك فانزل الله قل هو الله احد الصمد الذی کمل
سودده **سورة الفلق** الفلق الصبح اذا انفلق من ظلمة اللیل وقیل الخلق غاسق الظلمة وقیل غاسق
اللیل اذا وقب غروب الشمس اذا وقب اذا دخل فی کل شیء واظلم نظر رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم
الی القمر فقال یا عائشة استعیذی بالله من شر هذا فان هذا الغاسق اذا وقب **سورة الناس**
الوسواس اذا ولد خنسه الشیطان فاذا ذکر الله ذهب واذا لم یذکر الله ثبت فی قلبه من الجنة
والناس بیان للشیطان الموسوس انه جنی وانسی کقوله تعالی شیاطین الانس والجن او من الجنة
بیان له والناس عطف علی الوسواس علی کل شر شمائل ولیس دبتانه واعترض بان الناس
لا یوسوسون فی صدور الناس انما یوسوس فی صدورهم الجن واجیب بان الناس
یوسوسون ایضا بمعنی یلیق بهم فی الظاهر ثم اتصل وسوستهم الی القلب وتثبت فیه
بالطریق المؤدی الی ذلك۔

والله اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب وهذا اخر ما اوردناه فی الرسالة المسماة بفتح الخبیر
مما لابد منه فی علم التفسیر والحمد لله اولا وآخرا وظاهرا وباطنا وصلی الله علی سیدنا محمد وآله
وصحبه اجمعین

تمت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ایں کتاب مستطاب کہ

شیخ المفسرین حضرت شاہ ولی اللہ محدث دھلوی رحمہ اللہ تعالی

وے را تصنیف کردہ است۔

وایں کتاب داخلِ نصابِ درسِ نظامی شدہ است۔

وایں کتاب دراصل در لغت فارسیہ تصنیف شدہ است،

مخالفان وے را در لغت عربیہ منقلب کردہ است،

وفقیر را سعادتِ بیرون آوردنِ ایں کتاب

از کتب خانہ "دیال سنگھ" حاصل شدہ است۔

بخدمت شما پیش میکنم۔۔۔

سوئے دریا تحفہ آوردم صدف

گر قبول افتد زھے عز و شرف

غلام یٰسین۔۔۔۔۔۔۔درجہ سابعہ